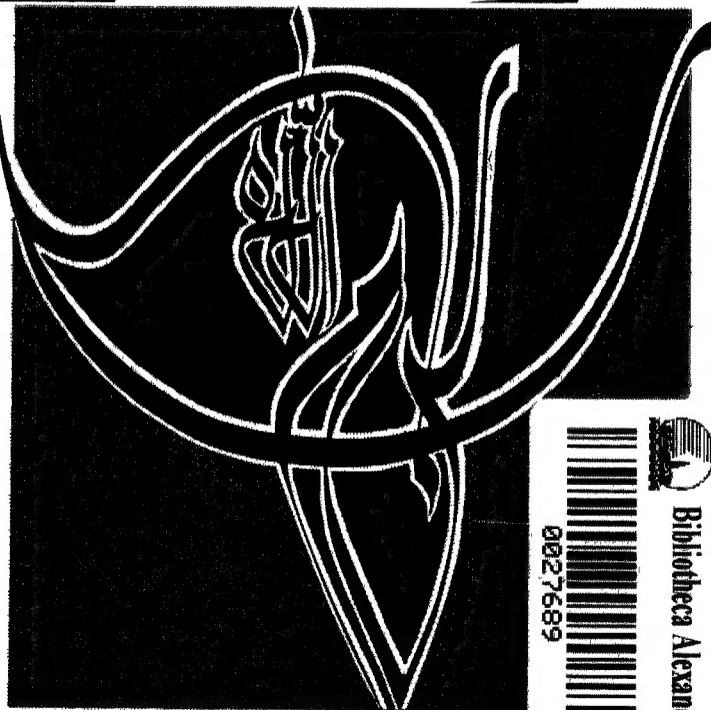


د. محمد الحكيم

الحكيم

ومواد لغة جديدة



Bibliotheca Alexandrina




0027689





جميع الحقوق محفوظة
الطبعة الأولى
1411هـ - 1991م


المؤسسة الجامعية للدراسات والنشر والتوزيع
بيروت - الحمراء - شارع اميل اده - بناءة سلام
هاتف: ٨٠٢٤٢٨ - ٨٠٢٤٠٧ - ٨٠٢٢٩٦
بيروت - المصطبة - بناءة طاهر هاتف: ٣٠١٠٣٠ - ٣١١٣١٠
ص.ب. ٦٣١١ / ١١٣ فاكس ٢٠٦٦٥ LE - ٢٠٦٨٠ - لبنان

دندرة للطباعة والنشر

د. محمد الحكيم

الحكيم
ومواد لغة جديدة



المؤسسة الحافضة للدراسات والنشر والتوزيع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الوفاء

إلى الأستاذ الدكتور
عبد الكريم اليافي
مُفَكِّراً وناشراً وصديقاً
سُعاد

المقدمة

كالطيور يرحلون ، لا يحبسهم زمانٌ أو مكانٌ أو إخوان ...
 يرحلون إلى أرضٍ ، إلى وقت .. أرضٍ تكثر فيها التجلياتُ
 والتنزلاتُ والفتوحاتُ والمكاشفات ، ووقتٌ تصفو فيه التوجُّهاتُ
 وتُصافي فيه النَفَحَاتُ^(١) .. إنَّهم الصوفيَّةُ ، ترحلُ قلوبُهم في
 أرضِ الله الواسعةِ طلباً لرزقها الإلهيِّ ، وأبدانُهم تتبعُ القلوبَ في
 تغريبها وتشريقها .. لهم قلوبٌ ترحلُ كلما ألتمع لها قَبَسٌ من
 جانبِ الطُّورِ علَّها تعود بخَبَرٍ .. بوَضلٍ .. وإنْ لم يكنْ وَضَلٌ ،
 فبوعْدٍ ..

«(١)» يعبر ابن عربي في « ترجمان الأشواق » ص ٥٤ عن هذا الموضوع :

فيقول :

رَأَى الْبَرْقَ شَرْقِيًّا ، فَحَنَّ إِلَى الشَّرْقِ وَلَوْلَا حَ غَرِيبًا لَحَنَ إِلَى الْغَرْبِ
 فَإِنَّ غَرَامِي بِالْبَرِّيقِ وَلَمْ حِجْهِ وَلَيْسَ بِالْأَمَاكِينِ وَالتُّرْبِ :

وابن عربي ، شيخ الصوفية الأكبر ، عاش صوفياً صوفياً حتى
الريم . . جاهد نفسه ، وأماتها بأنواع الخلوات ، أرقق بدنه
وحلل تراكيبه بأصناف الرياضيات ، فاستفاق « سر وجوده » عند
نوم البدن والنفس والحس ، وقام متهجداً ، ومبصراً يرى من
آيات ربه ما يرى .

وفي دنيا الناس تتلمذ لكل من عاصر ومن لم يعاصر ، من
مشايخ وعلماء وصوفية في الشرق والغرب الإسلامي ، ثم ارتحل
راجعاً من غربته الغربية إلى دياره الشرقية ، فترك الأندلس التي
فتحت في زمن الأمويين سكان الشام ، وسلك طريق العودة إلى
الشام . .

وفي الأندلس حيث ولد ، تتلمذ سمات الشرق الشامي في
العادات والحضارة والعمران ، بحيث أن الشامي إن سافر إلى
الأندلس ومشى في شوارعها ظن أنه في دمشق ، ولا شك أنه في
المقابل لو نزل الأندلسي دمشق فإنه لن يحس بالغربة بين عمارتها
وناسها . . وربما كان هذا التشابه بين الأندلس ودمشق هو الذي
حذا بابن عربي إلى الاستقرار في أواخر حياته في دمشق ، حين
إلى مسقط الرأس ، وعودة من الفروع والأغصان إلى الجذع
والساق . . .

عادَ ابن عربي من الغربِ إلى عمقِ الوجودِ العربيِّ ، عودةً ملهمةً برؤيا منامية راها . وإن كانت هذه الرؤية تعرّفنا بسبب رحلتهِ إلى الشرق ، إلا أنها لا تبيّن لنا وجهَ الحكمةِ من هذه الرحلةِ . فما هي الحكمةُ من هذه الرؤية ، ومن الرحلةِ الناتجةِ عنها ؟ ونقول : لعل الحكمة : هي ، إن هذه العودة حفظت لنا مؤلفات ابن عربي ورُفاته . . فما هي كتبه ومؤلفاته تتعلّق صفحاتها بين صحبه وتلاميذه وعشرات من الدارسين والناسخين والحفظة الكاتبين . . وها هو يعيش اليوم بين أهلِ منطقةٍ تُعرف باسمه في ضواحي دمشق ، ولا يخلو مقامه والجامع الملحّق به والمدرسة التابعة له من المحبّين الزائرين طَوَالَ ساعاتِ النهار . . ومباركة هذه العودة التي حفظت استمرارَ ابن عربي وبقاءه حيّاً في الثقافة الإسلامية فلم تُفقد مخطوطاته ، ولم تُهمل أفكاره ، ولم يتحوّل مقامه إلى آثار يزورها المسافر . .

وربما لوبقي ابن عربي في الأندلس ، وحياته متزامنة مع نهايات الوجود العربي فيها . . لَمَّا أتاحَ له الزمانُ فسحةً تنتشر فيها كتبه فلا تُفقد ، كما أتاحَ لابن حزم المتوفي عام ٤٥٢ هـ ، وخاصة أن صفحات ابن عربي لا تحملُ بين طيّاتها فلسفة اليونان كابن رشد ، فلم يكن العالمُ ليهتمّ بها آنذاك^(٢) ، لأن الغربَ يومها كان

(٢) ان شرح ابن رشد على ارسطو فُقدت أصوله العربية ووجدت في ترجماتٍ =

يسعى إلى التنوير العقلي وإلى كل ما يدعم وجود الحس والمحسوس ، وينفر من كل فكر يصور عوالم غير مرئية . . ولكن الغرب الحديث ، وبعد أن تطورت تجربته ونمت ، أحس بحاجته إلى الروح ، لتكمل بانفاسها عوالم الحس المحدود ، ففتح من جديد صفحات الشرق المطوية ، واهتم خاصة بالأوراق الصوفية . .

وهذا الرفض الغربي ومن ثم الطلب الجديد ، هو الموقف الطبيعي لكل مجتمع ، لأن كل مجتمع يطلب ما ينقصه : عند يقظة العقل بعد سبات القرون الوسطى يطلب العقل وكل ما هو عقلائي . وعند استواء العقل على عرش الحياة الدنيا نراه يبحث عن روح تنفخ الدفء في رخام العقل . . ونقول : إن جاء الاهتمام بالغيبيات والروحانيات - شرقاً وغرباً . . . قبل يقظة العقل أو في غيبة العقل فهو اهتمام معرض لكل أنواع الخرافات والأوهام ، وأما إذا جاء الاهتمام بالروحانيات على أرض عقل

لاتينية ، يقول كوربان ص ٣٦١ من تاريخ الفلسفة الإسلامية ، إننا لنشير مع المستشرق مونك إلى أنه إذا كان قد وصلنا من مؤلفات ابن رشد عدد لا بأس به فإننا ندين بذلك إلى الفلاسفة اليهود فقد كانت المخطوطات نادرة جداً . . وربما يرجع السبب إلى محاربة « الموحدين » للفلسفة . . وثمة كتب كثيرة مفقودة في أصولها العربية وتعرف ترجماتها اللاتينية فقط .

تنوّز بالمنطقي والعلم . فهو أعلى مراتب الكمال الانساني
المعاصر . . ومن أجمل ما نرى اليوم اهتمام عالم مفكر عقلائي -
شرقاً أو غرباً - بالوجدان الصوفي . لأن هذا العاقل الوجداني
يحقق ولادة الروح في بدن العقل . . وعقل بلا وجدان هو جسد
مسوّى لم تمسه روح . .

وهكذا كان يولد ابن عربي في الشرق العربي كل يوم ، مع
كل اهتمام جديد من باحث - سلباً أو إيجاباً ، وإلى اليوم تتقلب
وجوهه بين أيدينا ، وكلنا يعبر عنه بما يرى منه . وهذه محاولة مني
لرؤية الشيخ الأكبر ، رؤية تتخطى حروفه ومشاهدته وكل ما قاله ،
وصولاً إلى ذاته وهويته في عالم الصوفية . . رؤية لا تفرقه إلى
أجزاء ، ولا تعشش في تفاصيل ، بل تطمح بأن تشمل كليته وكليّة
تجربته ورؤيته الصوفية . . رؤية تبين مدى الارتباط الحميم بين
تجربة ابن عربي ، أي مشاهداته وشهوده ، وبين لغته الجديدة .

بكلام آخر ، إن طموح هذا البحث هو أن يكشف العلاقة بين
الحياة وبين اللغة عند ابن عربي . . بين عالمه ورؤيته لهذا العالم
وبين لغته . والواقع ، هو أنني لا أبحث عن نمط علاقة ، لأنني
أعلم مسبقاً ومنذ اشتغالي بمعجم ابن عربي ، أن هناك تطابقاً تاماً
بين تجربته وبين لغته ، ولكنني أطمح بأن أكتشف من خلال تحليل

الحياة عنده والشهود ، القوانين التي تحكم الحياة واللغة .

وقد قسمت هذا البحث إلى فصولٍ أربعة :

■ في الفصل الأول أطللتُ بسرعة على مَنْ دَرَسَ لغةَ ابن عربي من السابقين .

■ ثم في الفصل الثاني وقفتُ وقفةً لغوية أمام كلمات ابن عربي ، الموروثة والجديدة .

■ وبعدها خصصت فصلاً ثالثاً درست فيه لغة ابن عربي الموروثة ، وقد قسمت هذا الفصل إلى ثلاث فقرات :

I - في الفقرة الأولى تكلمت على الحوار اللغوي الصوفي الذي ورثه ابن عربي .

II - وفي الفقرة الثانية بيّنت كيف أن ابن عربي هو وارثٌ للغة ولتجربة .

III - وفي الفقرة الثالثة أشرت إلى تطبيع ابن عربي للغة الصوفية التي ورثها .

■ وبعد الفصل الثالث ، يأتي الفصل الرابع والأخير ، الذي خصصته للغة ابن عربي الجديدة وعلاقتها بشهوده ، وقد قسمت هذا الفصل الأخير إلى ثلاث فقرات :

I - في الفقرة الأولى درست شهود ابن عربي الذي ولّد هذه اللغة الجديدة .

- II - وفي الفقرة الثانية حاولت أن أستخلص تقنية ابن عربي ومنهجهُ ، فيما أسميته بتحويلات اللفظ المفرد الموروث .
- III - وفي الفقرة الثالثة بيّنت بالمقارنة ، أن الاضافة هي الصيغة اللغوية الجديدة عند الشيخ الأكبر .

واختتمت هذا العمل بالإشارة إلى دور لغة ابن عربي (*) في مسار الفكر الصوفي بعده .

(*) حياة مُحيي الدين بن عربي (٥٦٠ - ٦٣٨ هـ) : كان والد مُحيي الدين ، واسمه علي بن محمد ، عربي النسب من سُلالة حاتم الطائي ، أندلسي المولد والنشأة ، وكان من أئمة الحديث والفقه والزهد والعبادة ، وكان صديقاً لابن رشد فيلسوف فرطبة . . إنتقل ابن عربي مع أبيه من مسقط رأسه مرسية إلى إشبيلية ، وله من العمر ثمان سنوات ، وفيها نشأ وتعلّم ، قرأ القرآن الكريم بالسبع في كتاب الكافي ، على يد أبي بكر بن خلف ، كبير فقهاء إشبيلية ، وبرز في القراءات ، وحين أتمها أسلمه والده الى جَلّة من رجال الحديث والفقه ، فسمع في وقت مبكر ، من ابن زرقون ، والحافظ ابن الجذ ، وابي الوليد الحضرمي ، والشيخ ابن الحسن بن نصر . كل هذه العلوم حصّلها ابن عربي ، وهو لم يتجاوز العشرين من العمر ، وهو الزمن الذي نلمس فيه توجهه الى الخلوة ، والتصوّف ، وأحوال القوم . والأرجح أن ذلك كان عام ٥٨٠ هـ . الموافق ١١٨٤ م . والملاحظ ، أن تصوّف ابن عربي ، لم يأت ثورة على علومه السابقة ، بل جاء مرحلة متقدمة تتّوج مسلكه الفقهي ، وحياته العقلية . وهنا يختلف عن الغزالي ، الذي كان التصوف منقذه من الضلال . . ويمكن تقسيم حياة

ابن عربي إلى مراحل أربع : (١) مرحلة التكوين العلمي والعملية في الأندلس . ثم (٢) مرحلة السياحة في المغرب الإسلامي ، فبدأ سياحته في بلاد أفريقيا خارج حدود الأندلس ، وله من العمر احوالى الثلاثين سنة ، زار فاس وبيجاية وتونس ، ثم عاد إلى اشبيلية ومرسية وهكذا . . ثم (٣) مرحلة السياحة في المشرق الإسلامي ، ويمكن تحديدها ما بين عامي ٥٩٧ هـ و٦٢٠ هـ . ففي عام ٥٩٧ هـ ، وقد بلغ ابن عربي السابعة والثلاثين ، سیرتحل نهائياً إلى الشرق إثر : « رؤية رآها » . وبعد مروره بتونس ، والقاهرة والأسكندرية ، نجد له إقامات متقطعة في بغداد ، وقونية ، وإقامات شبه متواصلة في مكة المكرمة ، حيث بدأ تأليف موسوعته الصوفية « الفتوحات المكية » . وألتقى ابن عربي في هذه المرحلة ، شخصيات عدة بارزة ، وحظي بتكريم ملوك ، وسلاطين زمانه ، فها هو « كيكافوس الأول » ، يخرج بنفسه لاستقباله ، وكلمته هي المسموعة ، عند الملك الظاهر ، صاحب مدينة حلب ، ابن صلاح الدين الأيوبي ؛ ثم (٤) مرحلة استقراره في دمشق ، ويمكن تحديدها بين عامي ٦٢٠ و٦٣٨ هـ . فعندما بلغ ابن عربي الستين من العمر ، كانت شهرته قد عمّت العالم الإسلامي ، وتنافس الملوك على استقطابه ، وتزاحم العامة على بابه ، ولكن حالته الصحية ألزمت أن يستقر ، فلم يجد أطيب من دمشق وأعدل مناخاً . وفي دمشق نعيم ابن عربي بأنواع من التكریم . نزل في ضيافة القاضي محيي الدين بن الزكي ، الذي اشتهر بصحبته لصلاح الدين الأيوبي ، وخدمه شمس الدين أحمد الخولي ، قاضي قضاة المالكية . وكان الملك الأشرف ، ابن الملك العادل ، يحضر دروسه . . وهكذا عاش ابن عربي ، حياة وشأها التكریم ، ورحل عن الدنيا عام ٦٣٨ هـ . تشيعه أنواع الحفاوات . وترك لنا نحواً من

مائتين وتسعة وثمانين كتاباً ورسالةً ، على حد قوله في مذكرة كتبها عام ٦٣٢ هـ ، أو خمسمائة كتاب ورسالة على حد قول : عبد الرحمن الجامي ، أو أربعمائة كتاب على ما يقول الشعراني . والذي لا يزال الى اليوم من كتبه مخطوطاً ومطبوعاً ، يزيد على المائتين ، ذكر منها : « بروكلمان » ، أكثر من مئة وخمسين عنواناً ، مع التحقق من وجودها . هذا التعريف بحياة ابن عربي ، مستل باختصار ، من مقدمة كتاب « الاسرا الى المقام الأسرى » نشر المؤلف .

الفضل لله

لُغَةُ ابْنِ عَرَبٍ فِي دِرَاسَاتِ الْمُتَقَدِّمِينَ

الكلُّ وقفَ أمامَ صفحاتِ ابنِ عربي وفي أعينهم صورةٌ واحدةٌ .
صورةٌ إنسانٍ لا يريد أن يُفصِّحَ عن عقيدته الخاصة . ويُبطِّنُ رؤيةً
لا يستطيعُ التعبيرَ عنها ، خوفَ هجماتِ الشرعيين ، إلا رمزاً وكنايةً
وتصويراً وتشبيهاً . . . والكل يعتقد أن هذا الإنسان إن فُتتَ عقيدتهُ
الخاصة في الاشاراتِ والرموزِ ، فإنه إنما فعلَ ذلك انسجاماً مع
رؤيته للقرآنِ ، لأنه نَظَرَ إلى النصِّ القرآنيِّ واعتبرَ كلماتِهِ : ظاهراً
يحتاجُ إلى وقفة تأويلية . وبالتالي جاءت - بحسبِ تصوراتِهِم - كلُّ
نصوصِ ابنِ عربي ظاهراً يحجبُ باطناً يظهرُ بالتأويلِ . . .

هذه ، باختصار هي لغةُ ابنِ عربي عند كلِّ الدارسين الذين
تناولوا لغته . ويمكن أن نستأنسَ فيما يلي ببعضِ الاشاراتِ لنبيِّنَ
أن الدارسين لم يخرجوا عن هذا الموقفِ إلا لِمَاساً ، كأن يضيفوا
توضيحاً أو تفسيراً أو تعليلاً يبررُ لغةَ ابنِ عربي ، ويبررُ استخدامه

للمرموز والاشارات التي تسترُ باطناً يحتاج التأويل ، وأحياناً كانوا يغمزون بنقدٍ يتلونُ خفةً وشدةً .

* سيد حسين نصر :

يقول سيد حسين نصر في كتابه : « ثلاثة حكماء مسلمين »^(٣) ، إن لغة ابن عربي في الأساس هي لغة رمزية ، وأنه يستخدم جميع أشكال الرمزية من الشاعرية إلى الهندسية والرياضية ، وإن للرمزية بالنسبة إلى ابن عربي وإلى غيره من الصوفيين أهمية حيوية ، ما دام الكون يخاطبهم بلغة الرموز .

ويضيف أن كتابات ابن عربي تصوّر بوضوح تطبيق منهاج التفسير الرمزي على القرآن الكريم ، وعلى الكون الذي يقوم إبداعه على النموذج القرآني . وعلى ذاته هو - اي ابن عربي - التي هي عالم صغير يحوي كل حقائق الكون .

باختصار يرى سيد حسين نصر ، أن ابن عربي يطبق منهاج التفسير الرمزي على القرآن والكون والانسان ، ويعيش في عالم رموز ، حيث كل شيء له ظاهر مشهود وباطن هو رمزٌ محجوب خلف ستار الشكل الخارجي للكلمة والحرف .

(٣) سيد حسين نصر ، « ثلاثة حكماء مسلمين » ، دار النهار ، بيروت ، ص ص ١٣٦ - ١٣٧ .

✽ محمد مصطفى حلمي :

ويرى محمد مصطفى حلمي في مقاله « كنوز في رموز »^(٤) أن ابن عربي اصطنع أسلوب الرمز والاشارة لستر كنوز الأسرار ، وأن هذه العلوم ينبغي سترها . ثم يتبع تدعيم ابن عربي لترميزه ومدافعة عنه بأن منهج القرآن يحتوي على الاشارة والرمز .

ويرى حلمي أن خصوصية ابن عربي اللغوية هي في الرمز والاشارة ، ولكن هذه الاشارة لا تتم بمزاج حر ، بل يحصرها علم ، يسميه ابن عربي : علم الاشارة . يقول حلمي ذلك دون أن يشرح معنى : « علم الاشارة » ، ظناً منه أن عبارة : « علم الاشارة » لا تزيد في معناها عن كلمة : الاشارة .

ويقسم حلمي رموز ابن عربي المصطنعة إلى أربعة أنواع هي : الرمز الانساني ، والرمز الكوني ، والرمز العددي ، والرمز الحرفي .

ثم يقدم نصوصاً لابن عربي تتلامح فيها كنوز المخبوءة في الرموز . ونكتفي هنا بإيراد عناوين النصوص وهي : كنوز عرفانية في رموز بحرية ونهرية ، كنوز إلهية في رموز عددية ، كنوز نورية محمدية في رموز حرفية نباتية .

(٤) البحث منشور في الكتاب التذكاري ، محيي الدين بن عربي ، دار الكتاب العربي ، القاهرة ١٩٦٩ ص ص ٣٥ - ٦٦ .

باختصار ، نرى حلمي مأخوذاً بالرموز التي استخدمها ابن عربي ، ويعتبر أن خصوصيته اللغوية تكمن في استخدامه لرموز . أمثال : النهر ، والبحر ، والنور ، والعدد ، والحرف ، وما شابه ذلك من رموز . . والواقع ، أننا إن دققنا في استخدام ابن عربي لهذه المفردات ، لوجدنا أنه لا ينظر إلى النهر مثلاً على أنه رمزٌ ظاهرٌ لمعنى باطن ، بل يظلُّ النهرُ عنده نهرًا ، وبالتالي عالمُهُ ليس عالمَ رموز ، إذ القضيةُ عنده هي قضية أسماء ، أسماء قيلت لمعانٍ ، لذلك لا ينفردُ مسمًى بإسمٍ ، بل الاسمُ يطلقُ على كلِّ مَنْ تحققَ فيه معنى الاسم وحقيقة الاسم . فابن عربي جعلَ مثلاً اسمَ النهرِ يتبعُ صفةَ النهرِ ، ثم في مرحلةٍ ثانية كلُّ مَنْ يشاهدُ فيه ابن عربي صفةَ النهرِ يُطلقُ عليه إسمَ النهرِ . . وهذا ما سنبيّنه عند كلامنا على لغتيه الجديدة في الفصل الرابع .

* زكي نجيب محمود :

يدرسُ زكي نجيب محمود في مقالِهِ : « طريقةُ الرموزِ عند ابن عربي في ديوانِ ترجمانِ الأشواقِ »^(٥) رموزَ ابن عربي ومنهجَ الرموزِ عنده . . ويرى أنه لا يكفي أن نصرفَ الرموزَ عن معناه الظاهرِ إلى معنى باطنٍ ، بل لا بدُّ من موجِّهٍ لهذا السيرِ من الظاهرِ إلى الباطنِ .

(٥) البحث منشور في المرجع السابق ص ص ٦٩ - ١٠٤ .

وحسبُ الانسانِ أن يجيء الرمزُ مشيراً أدنى إشارة إلى المرموزِ له حتى يدركَ الباطنَ المنشودَ من وراء الظاهرِ . . باختصارٍ ، يرى محمودُ ، أنَّ منهجَ الرمزِ عند ابن عربي يعتمدُ على علاقةٍ إشارةٍ بين الرمزِ والمرموزِ له . مهما كان نوعُ الإشارةِ ومهما كانت درجتها من الوضوح .

ثم يوردُ محمودُ منايَ الرمزِ التي استقى منها ابن عربي ، وهي : عالمُ الحيوانِ ، عالمُ الطيرِ ، الظواهرُ الطبيعيةُ ، الظواهرُ الفلكيةُ ، الثقافاتُ الدينيةُ ، التاريخُ الأدبيُّ . ولا تكونُ العلاقةُ بين الرمزِ والمرموزِ إليه واضحةً في كل الأحيانِ . بل قد تفترضُ عمليةً عقليةً مضنيةً . ويمكنُ الاستفادة من شروحِ ابن عربي على ترجمانِ الأشواقِ ومن الطرقِ المختلفةِ التي فسَّرَ بها رموزَه ، وأهمُّها : الطريقةُ المجازيةُ المألوفةُ في الشعرِ ، الإشارةُ الى التاريخِ ، رموزُ ترتكزُ على تداعي المعنى أي أن يكونَ بين الرمزِ والمرموزِ له رابطةٌ معنويةٌ ، وهذا أقربُ الأنواعِ الى طبيعةِ العمليةِ الرمزيةِ ، رموزُ الأنوارِ والحُجبِ ، رموزُ تشيرُ إلى القفرِ اليَّابِ وأخرى إلى الخصوبةِ والنباتِ ، رموزُ اسطوريةٌ ، رموزُ العددِ ، الرموزُ بالصُّورِ .

ثم جَمَعَ محمودُ رموزاً من ٢٥ قصيدة هي الأولى في ترتيبِ

الديوان على شكل قاموسٍ جزئيٍّ ، وجعلَ أمامَ كلِّ لفظةٍ معناها الرمزيَّ ، ليريِّ القارئَ مدى اقترابِ الرمزِ من المرموزِ له ومدى ابتعاده .

باختصارٍ بَنَى محمود كلامه في منهجِ الرمزِ عند ابن عربي على ديوانِ ترجمانِ الأشواقِ وشرحه . وغنيٌّ عن البيانِ أنَّ الرمزَ الشعريَّ يختلفُ عن اللفظِ النثريِّ الاصطلاحيِّ . لا نقولُ ذلكَ لنحدِّ من قيمةِ استنتاجاته ، بل لنؤكدَ أنَّ لغةَ ابن عربي الاصطلاحيةَ لا يحصرُها كتابُ شعريٍّ هو ترجمانُ الأشواقِ ، بُني أساساً على الرمزِ كما يقول ابن عربي في مقدمته . .

ونقول ، إن الرمزَ والتمييزَ والاشارةَ عند ابن عربي في ترجمانِ الأشواقِ وفي غيره من الكتبِ الكثيرة ، يُعتبرُ طريقةً في التعبيرِ ، وليس لغةً . والدليلُ على أنَّ الاشاراتِ والاستعاراتِ والصور والرموزَ والايحاءاتِ كُلُّها أساليبُ تعبيرٍ ، هو أنَّ ابن عربي لم ينفرد باستخدامها ، بل استخدمها قبله المتصوفةُ ويستخدمها بعده كلُّ شاعرٍ . . فالرمزُ مشاعٌ شعريٌّ وتعبيريٌّ ، ولا تقومُ عليه لغةٌ تطمحُ إلى العلمية والاصطلاحِ الموضوعي .

* أبو العلا عفيفي :

رائدٌ أوقفَ دراساته على ابن عربي ، وسار يتلمَّسُ النصوصَ

على أنوارٍ يستعيرُها من الفلسفة حيناً ومن الدين أحياناً . . وأنوارٌ يتقلدُها من استاذِهِ تارةً ، ومن ذاتهِ أخرى . . ويتناولُ لغةَ ابن عربي^(٦) متوقفاً عند غموضِ أسلوبِهِ ويرى أن الصوفيةَ عامةً يتكلمونَ بلسانِ الرمزِ والاشارةِ ضناً منهم بالمعاني أن يفهمَهَا مَنْ ليس من أهلِها ؛ وكذلك لأن لغةَ العمومِ لا تفي بالتعبيرِ عن معانيهم . . ويرى أن غموضَ أسلوبِ ابن عربي صارَ مضربَ المثلِ ، وأصبحَ من الحقائقِ التي يعترفُ بها دارسو التصوفِ في كلِّ زمانٍ . وهنا يقولُ عفيفي مقولةً في غايةِ العجبِ ، يقولُ : وليست الصعوبةُ في فهمِهِ ، أي ابن عربي ، راجعةً الى تعقيدٍ في مذهبهِ ، فإنه من أسهلِ المذاهبِ وأيسرها فهماً ، وإنما ترجعُ الى الأساليبِ التي يعبرُ بها عن هذا المذهبِ والطرقِ الغربيةِ الملتويةِ التي يختارُها لبسطِهِ . . فالقضيةُ عند عفيفي إذن هي تعقيدٌ مقصودٌ لمذهبٍ بسيطٍ ضناً بهذا المذهبِ على غيرِ أهلِهِ . ويُجملُ الأسبابُ التي أدت الى تعقيدِ أسلوبِ ابن عربي بخمسةٍ :

أولُها : أن ابن عربي يعتمدُ تعقيدَ البسيطِ ، وإخفاءَ الظاهرِ ، لأغراضٍ في نفسهِ ، وجملتهاُ خوفُهُ من الإتهامِ بالخروجِ عن الإسلامِ إذا عبَّرَ عن الباطنِ بالفاظٍ صريحةٍ ، لذلك يقولُ كلامُهُ

(٦) فصوص الحكم ، نشر أبو العلا عفيفي ، الناشر دار الكتاب العربي ، بيروت ، لبنان ، المقدمة .

بظاهرٍ يحتملُ تأويلًا بل يفترضُ تأويلًا .

ثانيها : أنَّ ابنَ عربي يستعملُ كثيراً من المصطلحاتِ الفلسفيَّةِ والكلاميَّةِ على سبيلِ الترادفِ أو المجازِ مع ألفاظٍ أخرى واردةٍ في القرآنِ والحديثِ .

ثالثها : يلجأ ابن عربي إلى الأساليبِ الشعريَّةِ والتشبيهاتِ في إيضاحِ أدقِّ المعاني الفلسفيَّةِ في مذهبه .

رابعها : أنَّ ابن عربي لا يلتزمُ الرمزيَّةَ ، على صعوبتها ، التزاماً مطرداً . فإذا رمَزَ شيءٍ في موضعٍ ، عادَ فرَمَزَ به هو نفسهُ إلى شيءٍ آخرٍ . فهو مثلاً يستعملُ « موسى » رمزاً على الروحِ الإلهيِّ المتعِينِ بالتعِينِ الكُلِّيِّ ، ثم في مناقشتهِ لقصةِ الخضرِ يرمزُ بموسى إلى مجردِ « الرسولِ » . . ولنا كلامٌ سيأتي بعدَ قليلٍ في الفقرةِ الثانيةِ من الفصلِ الرابع ، تحت عنوان : تحولاتُ اللفظِ المفردِ ، يُوضِّحُ تقنيةَ ابن عربي ومنهجيتَهُ في الانتقالِ بين المعاني ، مما لا يبررُ نقدَ عفيفي له .

خامسها : يمزجُ ابن عربي الآياتِ القرآنيَّةَ بعضها ببعضٍ حيث لا توجدُ صلةٌ ظاهرةٌ بينها .

باختصارٍ نقولُ إنَّ عفيفي لم يولِ لغةَ ابن عربي وقفةً كافيةً تتناسبُ مع زمنِ صحبتِهِ له هذه السنواتِ الطوالِ . . قد نقولُ دفاعاً عنه ، بأنه إهتم بفلسفةِ ابن عربي وبرؤيتهِ الصوفيَّةِ . ولكن ، أليست

اللغة هي المدخل شبه الوحيد لكل فلسفة ، وهي الشاهد شبه
الوحيد على وجودها ؟!

* نصر حامد أبو زيد :

يُفرد أبو زيد في كتابه : « فلسفة التأويل »^(٧) ، فصلاً كاملاً
بعنوان : « اللغة والوجود » ، يتكلم فيه على لغة ابن عربي وموازاتها
للوجود . . ويمهد أبو زيد لكتابيه بجولة نقدية على دارسي ابن عربي
من شرقيين ومشرقيين ، فيلقي أضواءً على الأفكار الهامة التي
وردت عندهم ، يثبت المقبول منها ويرفض السلي .

يتوقف أبو يزيد عند جولد تسيهر ودراسته لقضية التأويل
القرآني^(٨) ويرى أن عفيفي قد تابع جولد تسيهر في نظريته من حيث
الجوهر . ثم يتوقف عند كوربان ودراسته للخيال الخلاق في تصوف
ابن عربي ، هذه الدراسة التي كشفت بشكل واضح عن العالم
الوسيط - عالم الخيال الوجودي ، وأهميته للتأويل الرمزي ، على
أساس أن خيال العارف يتصل بهذا العالم ويستمد منه قدرته على
التأويل الرمزي^(٩) .

(٧) نصر حامد أبو زيد ، فلسفة التأويل دراسة في تأويل القرآن عند محيي الدين
بن عربي ، دار الوحدة ، بيروت ١٩٨٣ .

(٨) مذاهب التفسير الاسلامي - جولد تسيهر - ترجمة محمد عبد الحليم
النجار ، مطبعة الخانجي ، القاهرة ١٩٦٥ .

(٩) فلسفة التأويل ص ٢٦ - ٢٩ .

وبيني أبو زيد دراسته للغة عند ابن عربي على علاقتها بالوجود ،
ينطلق من موازنة يُقيّمها ابن عربي بين الحروف وبين الموجودات ،
بحيث تُصبح الحروف موازية للوجود كلّهِ ، والوجود أساساً يوازي
القرآن . . ويصل إلى موازنة يلخصها على النحو التالي : الوجود . .
القرآن . . اللغة . . والموازنة قائمة على أساس أن الوجود بمراتبه
ومستوياته المختلفة قد تجلّى في القرآن من خلال وسيط اللغة .

وهكذا يظلّ أبو زيد في دراسته للغة ابن عربي محصوراً بما
اختطّه لنفسه في هذه الدراسة ، وهو التأويل الوجودي لآيات القرآن
وحروفه . . وعلى الرغم من ورود كلمة « لغة » في عنوان الفصل إلا
أننا لا نجد في هذا الفصل إلا الحروف وموازاتها الوجودية ،
والمصطلح اللغوي ودلالاته الوجودية ، ويؤكد أبو زيد على أن هذه
الدلالة ليست وضعية بل هي دلالة حقيقية ، والإنسان بحكم
موقعه البرزخي هو وحده القادر على فهم كلمات الله الكثيرة ، التي
هي الموجودات ، على مستوى الوجود والنص معاً^(١٠) .

باختصار ، يصلّ أبو زيد إلى القول بأن القرآن هو الوجود
والجامع الصغير ، أو هو كلمات الله المرقومة الموازية لكلماته
المسطورة في رق منشور الوجود . . وتأويل ابن عربي للنص

(١٠) المرجع السابق ص ٣٣٧ .

القرآني هو الوسيط الذي يقربُ بين طرفي ثنائيات النصِ القرآني أو طرفي ثنائيات الوجودِ المشهودِ . . وهكذا درسَ أبو زيد مشروعية التأويلِ عند ابن عربي وطاقته في توحيدِ الكثرة المشهودة .

نخلصُ من كلِّ ما تقدّمَ إلى أنَّ لغةَ ابن عربي لم تحظْ بدراسةٍ مستقلةٍ فلم يأخذ أحدٌ معجمَ مفرداته ومصطلحاته التي استخدمها ليبينَ الموروثَ منها من الجديدِ ، ويبينَ كيف تكوّنت ، وهل هي مجردُ لغةٍ قديمةٍ عامةٍ طبّعها بطابعه أم أنه ابتكرَ لغةً جديدةً تخصّه . . هذه الأسئلةُ وغيرها ، كانت الدافعَ الى قيامي بهذا العمل .

الفصل الثاني

وقف لغوية

وقفتُ أمام لغة ابن عربي ومئات المصطلحات التي تموج في أوراقه ، أتلمسُ طريقاً يُوصلُ إلى تحديد هوية لغته الصوفية . . وأول ما تبادر إلى خاطري أن أستفيد من التجربة اللغوية الفلسفية ، فأبدأ بالكندي الذي وقف أمام الترجمات اليونانية وأمام المفاهيم الفلسفية الجديدة في محاولة تعريب لها وتقريب . . كَتَبَ رسالته « في الحدود » ، وكانت أول قاموسٍ فلسفيٍّ عربيٍّ ، ويُمكن الاستفادة من تجربته بمدى مطاوعة اللغة العربية لكافة المتطلبات^(١١) ، وبالمقارنة بين التجريبتين ، ربّما أتوصلُ إلى نتائج . . ثم من بعد الكندي أدرجُ مع تطور اللغة الفلسفية

(١١) را. فلسفة الكندي ، حسام محيي الدين الألوسي ، دار الطليعة ، بيروت ١٩٨٤ ؛ ص ص ٣٢٠ - ٣٢١ : « الكندي ووضع الاصطلاح الفلسفي » .

بالاستفادة من كتاب الفارابي : « ألحروف » . . ثم انتقل إلى إشارات ابن سينا ، وصولاً إلى ابن رشد الذي استقرت معه اللغة الفلسفية . .

هذه كانت فكرتي الأولى ، ولكن ثنائي عن هذا العزم أمران : الأمر الأول أن اللغة الفلسفية تكونت تحت تأثير نص غير إسلامي وغير عربي ، وهي ترجمات نصوص أفلاطون وأرسطو وأفلوطين ، على حين أن اللغة الصوفية نشأت وتكونت باتصال دائم مع نص إسلامي عربي هو القرآن الكريم . والأمر الثاني ، أنه مهما استفاد ابن عربي ، الذي أتى متأخراً عن الفلاسفة ، من لغتهم ومن بعض مفرداتهم ، إلا أنه لا يمكن بحال أن نقول إن لغته في جوهرها وأساس تكوينها تنبع من التجربة الفلسفية . فالنمق في اللغة الصوفية قد يشابه نسق اللغة الفقهية أو اللغة الكلامية أو اللغة الحديثية إلا أنه يفترق ، كما تفترق هذه اللغات جميعها ، عن اللغة الفلسفية (١٢) . .

وتركت التجربة الفلسفية ومعاناة الفيلسوف العبري للمفهوم اليوناني والكلمة الإسلامية ، وتوجهت باحثة عن مدخل جديد

(١٢) را. طه عبد الرحمن ، لغة ابن رشد الفلسفية من خلال عرضه لنظرية المقولات ، أعمال ندوة ابن رشد ، جامعة محمد الخامس ، نيسان ١٩٧٨ ، ص ص ١٦٧ - ١٧٩

لبحث اللغة والتجربة اللغوية عند ابن عربي . . وقلت أمشي على خطى ماسينيون ، وأتبع مصطلح ابن عربي في نشأته وتطوره ، فأرجع كل مفرد وردّ عنده الى المصدر الذي استفاد منه ، مبيّنة المصطلحات التي استفادها من التصوف ومن الفلسفة وعلم الكلام والفقه ، ومبيّنة كذلك مدى تطويع ابن عربي لهذه المصطلحات التي ورثها . . وهذا العمل على الرغم من كونه ضرورياً إلا أنه غير كافٍ ، لأنه لا يدخل الى عمق معرفة لغة ابن عربي ، ولا يلامس هويّة لغته الخاصة الجديدة ؛ تماماً كما يظل يدور حول أسوار اللغة الخاصة ولا يدخلها ، وكان لا بد من دخول لغة ابن عربي ومعرفة هويّتها وخصوصيتها انسجاماً مع الطموح الذي أردته .

ورأيت أن السبيل الوحيد لمعرفة لغته يفتح إن وضعت يدي على بداية اللغة الجديدة عنده . . بكلام آخر : متى ينتهي ابن عربي من تطويع اللغة الموروثة وتتبع من بين أصابعه اللغة الجديدة ؟ هذا أولاً . ثم ثانياً وهو الأهم ، ما القانون الذي يلملم هذه الكثرة اللغوية ويجمعها في قاعدة واحدة ، أي ما هي القاعدة الواحدة التي على أساسها صاغ ابن عربي لغته الجديدة كلها ، ونحت مفرداتها ؟

هذا إذن ، هو طموح هذا البحث ، نطمح إلى معرفة اللحظة التي تولد فيها لغة ابن عربي الجديدة ، ثم نطمح الى اكتشاف

القاعدة العامة الواحدة التي تخضع لصيغتها مفرداته الجديدة كلها .

وللإجابة على هذه الأسئلة ، ولتحقيق هذا الطموح ، رجعنا إلى كل التجربة الصوفية السابقة على ابن عربي ، وإلى اللغة الصوفية المصاحبة لها ، ثم رجعنا إلى النحويين العرب في البدايات ، هؤلاء النحويين الذين وضعوا قواعد الاشتقاق في اللغة وسيأتي تفصيل الكلام في عودتنا إلى التجربة الصوفية واللغة المصاحبة لها بعد قليل ، في الفصل الثالث . أما هنا فسنوقف عند تجربة اللغويين في البدايات . .

أرى أن موقفني من لغة ابن عربي يشابه - ان أمكن القول - موقف الخليل بن أحمد من شعر العرب ولغتهم ، لقد وقف الخليل أمام آلاف الأبيات من الشعر العربي المضبوط بالسليقة ، والمقول على الفطرة يحاول اكتشاف الوزن الذي يجمعها ، وخرج ملتصراً يقول : كل أشعار العرب يجمعها ١٦ وزناً ، وكل كلام العرب يجمعه صيغ اشتقاق ، يمكن أن يقاس عليها ، من الثلاثي نشق إسم الفاعل وإسم المفعول وإسم المكان وإسم الآلة وهكذا ، وحتى لو لم يستخدم العرب اللفظ المولد عن الثلاثي إلا أنه يمكن قياساً أن نملاً كل الخانات الفارغة التي تبيحها قوانين الاشتقاق . . فالمعرفة بقوانين الاشتقاق تفلح اللغة إلى ما لا نهاية ، وتحررها من قيود السماع لتنتقل في فلات الاشتقاق القياسي . .

ونعطي مثلاً على ذلك فنقول إنه من الأصل شَجَعَ ، وإن لم يستخدم العربُ اسمَ الفاعِلِ « شَاجِع » إلا أنه لا يوجد ما يمنع قياساً من هذا الاشتقاق ، وبالفعل فقد استخدم عبد الكريم الجيلي في قصيدته العينية المشهورة لفظ « شَاجِع » ، كما استخدم ولحاجاتٍ تتعلّق بالقافية الكثير من أسماء الفاعل التي لم يستخدمها العربُ ، ولكن يبرّر وجودها الاشتقاق القياسي .

وهكذا إذن ، وبالإحتكام إلى قوانين ومقاييس الاشتقاق بدل الاحتكام إلى النقل والسماع تمكّنت اللغة العربية من الإحاطة بكل أنواع التعبير والمواضيع . واللغة حتى نلامس هويّتها علينا أن نكتشف القوانين والقواعد التي على أساسها نُحِتَتْ وصيغت . . وطموحي هنا أن أصل إلى ما وصل إليه الخليل بن أحمد مع الشعر العربي واللغة العربية ، وأكشفت الصيغة اللغوية والقاعدة التي على أساسها وُضِعَ ابن عربي مفرداته . وإن تحقق هذا نستطيع بالقياس والاشتقاق أن نوّلد آلاف المصطلحات التي لم يقلها ابن عربي ، والتي ينطبق عليها منهجُه ، بكلام آخر ، إن أكتشفنا القانون الذي يحكم تكون لغة ابن عربي فإننا نستطيع أن نكتب آلاف الصفحات مستخدمين لغته ومعبرين بأسلوبه . وهذا ما حدث فعلاً بعد ابن عربي ، إذ حكمت لغته كلّ التعبير الصوفي بعده .

ومن أجل استنباط هذا القانون رجعتُ إلى كتب ابن عربي

وأعدت قراءتها مجدداً ، قراءة تختلف عن طبيعة قراءتي لها حين وضعت « المعجم الصوفي » لأنني هنا لم أعن بجانب المفهوم والمعنى ، بل عني بنحت المفردة وصيغة الاشتقاق ، وعلاقة الاسم بالمسمى . ونتج عن هذه القراءة مئات المصطلحات التي بنيت عليها استنتاجاتي المعروضة في الفصل الرابع من هذا الكتاب .

وهذه المصطلحات الوفيرة تشكل المستوى الميداني اللغوي من البحث . وهي وإن كانت مرحلة سابقة للنتائج النظرية ، وعليها بنيت هذه النتائج ، إلا أنني قد أخرتها وأفردت لها القسم الثاني نظراً لضخامتها ، وهي بعنوان « فهرس الشواهد » .

الفصل الثالث

اللغة الموروثة

العزلة طبعٌ صوفيّ . . فلا يكادُ المتصوفُ يقطعُ مسافةً في منازلِ السائرين حتى تتعشّقَ روحُهُ العزلةَ ، وتتجافى عن المخالطةِ ، ويعيشُ رحلتهُ الوجدانيةَ الخاصةَ في عمقٍ وحدتهِ ، وهذه الوحدةُ أو العزلةُ العفويةُ لها مردودانِ : الأولُ أنَّها تُمكنُ الصوفيَّ من اكتشافِ طريقهِ الخاصِّ ، ومن عَيشِ تجربتهِ الفرديةِ ، والمردودُ الثاني للعزلةِ هو تفرّدُ الصوفيِّ في لغتهِ الخاصةِ الناتجةِ عن تجربتهِ المخصوصةِ . . لذلك قلّما نجدُ صوفياً يرثُ تجربةَ أو لغةَ صوفيٍّ آخر ، بل الكلُّ يعبرُ عن حالهِ الخاصِّ وعن تجربتهِ الخاصةِ ، ولم يطالعنا في التاريخِ الطويلِ للتصوفِ ، إلا ورشان فقط للغةٍ ولتجربةٍ ، هما : الغزالي وابن عربي .

الغزالي كان وريثَ المعاملةِ ووريثَ لغةِ المعاملةِ ، وابنُ عربي هو وريثُ تجربةِ المكاشفةِ ووريثُ لغةِ المكاشفةِ ، ويظهرُ «إحياءُ علومِ الدين» على أنَّه موسوعةُ الصوفيةِ في علمِ المعاملةِ ، في

مقابل : « الفتوحات المكية » ، الذي هو موسوعة الصوفية في علم المكاشفة .. وإذا أردنا أن نتكلم بلغه الشيخ الأكبر ، نقول : إن الغزالي هو ختم علم المعاملة ، وابن عربي هو ختم علم المكاشفة (١٣) .

ورث الغزالي تجربة المعاملة الصوفية ، أي أعمال القلوب في معاملة المحبوب ، فحوى كتابه ما تقدم عند المحاسبي والسراج والطوسي والقشيري والمكي .. بل من يقرأ « الإحياء » يراه في الأحوال والمقامات أو في الصفات المنجية ، مثلاً يكاد ينقل حرفياً عن المكي .. ولكن تبقى قيمة الغزالي الكبرى بأنه : عالم بين أهل الأحوال .. لذلك نراه لا يترجم في كتاباته عن أحواله وعن تجربته ، بل يتجلى ، كأبي عالم يوضح للناس بموضوعية : ماهية الصفة المهلكة ، وأنها مرض للقلب لا ينفع معها عبادة ولا عمل ؛ ثم يبين كيفية التخلص منها والتطبع بضدها ، كما يوضح ماهية الصفة المنجية ، وأنها مقام للروح إن حصلت بها ترقّت بها إلى أعلى مقامات القرب والكشف .. باختصار ، الغزالي في « إحياء علوم الدين » يتجلى استاذاً صوفياً ومعلماً وصاحب مدرسة .

وكما ورث الغزالي علم المعاملة ، ورث ابن عربي علم

(١٣) لقد شعر ابن عربي بموازاته للغزالي ، فأشار إلى مقارنة بينهما في كتابه « الإسرا إلى المقام الأسرى . فليراجع . نشر المؤلف . ص ص ١٣٨ - ١٤٢ ؛ « مناجاة أو أدنى » .

المكاشفة : ورثَ التجربة السابقة واللغة السابقة ، بما في ذلك علم
المعاملة ، وطَبَعَ الجميع وطَوَّعَهُ للغية الجديدة . . ونتوقفُ عند نقاطٍ
ثلاثٍ :

نتكلّم في النقطة الأولى على الحوار اللغوي الذي ورثَهُ ابن
عربي .

ثم في نقطة ثانية نتكلّم على ابن عربي كوارثٍ لتجربةٍ وللغة .
وفي نقطة ثالثة نتكلّم على تطبيعِ ابن عربي للغَةِ التي ورثَهَا .

الحوار اللغوي الصوفي الموروث

لكل عصرٍ مشكلاته ولكل مجتمعٍ كذلك مشكلاته . . هذه
المشكلات تحرّك حواراً فكرياً بين مفكري العصر ورجاله . . ولا
يوجدُ المفكرُ أو الفيلسوفُ إلا بقدرِ مشاركته في الحوارِ الفكريِّ
القائم ، مهما كان نوعُ هذه المشاركة : سواءً سلباً أو إيجاباً ، بحثاً
للمشكلة أو سكوتاً عنها أو طرحاً لنقيضها . . وهكذا يوجدُ المفكرُ
بقدرِ وجوده في مشكلات عصره وفي حوارِ عصره . . إلا أن الزمنَ
الصوفيَّ يختلفُ عن الزمنِ الفلسفيِّ ، والمجتمعُ الصوفيُّ يختلفُ
عن المجتمعِ الاجتماعيِّ ؛ فالصوفيُّ يقفُ أمامَ زمانٍ يمتدُّ من آدمَ
إلى يومِ القيامةِ ، ويعيشُ في مجتمعٍ يختلطُ أحياءُه بأمواته . . وها
هو ابنُ عربي يجتمعُ بمنْ يريدُ من الصوفيين الراحلين كالجنيّد

والشيلي والحلاج وذو النون المصري ، ويتذاكر معهم في التوحيد والموحّد والعليّة^(١٤) .

وعلى الرغم من هذا الحياد الزمنيّ فإنّ الفكر ، كلّ فكر ، له تطوّر ومسار يؤثّر ويتأثّر بأحداث العصر . والمتصوف ابن وقّيه ، لذلك كان الحوار الصوفيّ في أزمنة السّلم والسيادة ، يختلف عن الحوار الصوفيّ في أزمنة الحرب والتدهور ، وقد حفظت لنا كتب الطبقات هذا الحوار - ابتداءً من رابعة العدوية وصولاً إلى الخامس الهجري .. وها هي رابعة في مجلسها كثيراً ما تذاكر زوّارها بالمعاني الصوفيّة ، وتأخذ المذاكرة عندها ، كما في مجالس من أتى بعدها من أعلام التصوف ، شكل السؤال . حيث يشترك كل متصوف بعباريّة واحدة فقط ، وحيث لا نقاش ولا مناقشة ، ولم نر أحداً يدافع عن وجهة نظره .. يتذاكرون في « المحبة » مثلاً ، فيقول كلّ حاضر للمجلس تعريفه للمحبة ، ومن قولته وتعريفه يظهر الصوفيّ الأهم تجربة ، والأعلى مقاماً .. كلّ ذلك يتمّ دون جدالٍ أو مجادلة ، لأنّ كلّ مشتركٍ في المذاكرة لا يُنشىء جملاً نظريّة ولا يؤلّف عباراتٍ منطقية ، بل يعبر عن أعماقه ويترجم عن حاله ومقامه في جوابه عن السؤال أو في مذاكرته مع صحبه .

(١٤) الكتاب التذكاري ، الفصل العاشر ، نصوص تاريخية خاصة بنظرية التوحيد ، عثمان يحيى .

وهكذا فالاسم واحدٌ مثلاً المحبة أو العشق أو الشكر ،
والمسمى يختلف باختلاف التجربة المعاشة . وفي القرنين الثالث
والرابع الهجريين بلغ الحوار الصوفي أشدّه ، ونتج عن هذا الحوار
معجمٌ لغوي ضخمٌ في أحوال القلب ومقاماته . ولكن ، ظلت
مفردات هذا المعجم تتأرجح بين قليلٍ وقال ، لا يجمعها حدٌ واحدٌ
يحصرها ويبين حقيقتها بشكلٍ موضوعي .

وإذا تصفحنا أيّ مفهومٍ من هذه المفاهيم في الرسالة
القشيرية مثلاً ، رأينا أن أقوال الصوفية تتوالى حاكيةً عن المفهوم
وأن الكلّ يتحدث بحسب وجدانه . . لناخذ المحبة كمثال^(١٥) :
اجتمع بعضهم عند ذي النون المصري فتذكروا المحبة ، فقال ذو
النون : كفوا عن هذه المسألة لا تسمعوها النفوس فتدعيها . . فنفهم
من كلامه : أن المحبة هبة إلهية ، لا يكتسبها العبد بالمنازلة ،
لذلك منع المصري المذاكرة فيها ، لأن المذاكرة توقظ الهمم
لمنازلة الأحوال والمقامات الروحية ، وكلّ ما لا يخضع للكسب
يخشى من المذاكرة فيه ، حتى لا تطلبه النفس أو تدعيه . . وقال
الحلاج : حقيقة المحبة قيامك مع محبوبك بخلع أوصافك . .
فتكلّم على المحبة كلام عاشقٍ فني في عشقه وخرج عن أوصافه
إلى المحبوب . . وقال المحاسبي : المحبة مئلك إلى الشيء

(١٥) الرسالة القشيرية ص ١٤٣ - ١٤٨ « باب المحبة » .

بِكُلِّيَّتِكَ ، ثم إيثارك له على نفسك وروحك ومالك ، ثم موافقتك له سراً وجهراً ، ثم علمك بتقصيرك في حبه . . فالمحاسبي هذا الأستاذ في علم المعاملة ، جعل المعاملة علامة المحبة ومقياسها ، فإذا المحبة عنده إثاراً وطاعةً وشعوراً بالتقصير دوماً . . والجنيد البغدادي عرّف المحبة بما يسيطر على وجدانه من آية الميثاق ، أي بوجوده لله وليس لنفسه ، بذهابه عن نفسه وبقائه لله ، يقول : عبد ذاهب عن نفسه متصل بذكر ربه ، قائم بأداء حقوقه ، ناظر إليه بقلبه ، أحرق قلبه أنوار هويته ، وصفاً شره من كأس ودّه ، وانكشف له الجبار من استار غيبه ، فإن تكلم فبالله ، وإن نطق فعن الله ، وإن تحرك فبأمر الله ، وإن سكن فمع الله . فهو بالله والله ومع الله . .

هذا هو الحوار الصوفي قبل ابن عربي : حواراً اشترك فيه كل متصوف ، وعرف المفهوم الصوفي بما وجد في سفر أعماقه . . أقوال متفرقة تعبّر عن سفر الوجدان في طريق التحقيق ، أقوال متفرقة نتجت عن أسفار متفرقة اتخذت الأحوال والمقامات علامات على الطريق . . نرى الصوفي في عمق نفسه ينزل صفات مجهولة وأحوالاً تعرف بأسمائها فقط ثم يرجع من توغله الى الجمع الصوفي ، رجوع حاجة ، لأن الجمع هو المعيار على صدق تجربة الأعماق ولأن الصوفي لا يطمئن على صحة تجربته إلا عند قبول صحبه لتأجها .

وظلَّ الحوارُ الصوفيُّ يتأرجحُ بين خصوصيةِ التجربة وذاتيتها وبين اشتراكِ التسميةِ للأحوالِ والمقاماتِ والمنازلِ على طريقِ السالكينَ . . الكلُّ يرحلُ في وجدانه يطلبُ مقاماً بعد مقامٍ ، ويتوقفُ عند كلِّ منزلٍ من منازلِ السائرينَ ليطمئنَ أنه لم يضلَّ الطريقَ .

وهذا الحوارُ الصوفيُّ نجدهُ مدوّناً عند القشيري في أفضلِ وجوهه ، ولكن القشيري - للأسف - ليس وارثاً للحوارِ الصوفيِّ ، بل كان ناقداً صوفياً وجامعاً لأقوالِ المتصوفة ، والفرقُ كبيرٌ بين مَنْ يجمعُ النصوصَ كالقشيريِّ ، وبين مَنْ يرثيها كالغزالي وابن عربي . . فالوارثُ يملكُ الموروثَ ويحوّله إلى طبقةٍ من طبقاتِ تكوينه بحيث لا يظلُّ النصُّ بالنسبةِ إليه غيماً وسوى ، وإذا دققنا في نصوصِ الرسالةِ القشيرية نلاحظُ أن أقوالَ الصوفية ظلتْ هي الغيرُ بالنسبةِ للقشيري ، بالمقارنةِ مع نصوصِ علمِ المعاملة التي تفاعلتْ في إحياءِ الغزالي وتحولتْ جزءاً من تكوينه ، واتخذتْ مكانها في كلِّ متناسقٍ يجمعُها ، وفارقتْ تناثرها الذي كانت عليه في الرسالةِ القشيرية . .

ووضعَ الغزالي وارثُ علمِ المعاملة ، الكلمةَ الأخيرةَ في هذا المضممارِ بحيثُ أن الفكرَ الصوفيَّ الذي توالى بعده ظلُّ حبيسٍ اللغةِ التعليمية التي طوّرتها الطُّرق . . كما انتقلتْ بعده التجربةُ الصوفيةُ من مرحلةِ الحوارِ الفكريِّ الذي شهدهُ التصوفُ في القرنينِ

الثالث والرابع الهجريين ، إلى مرحلة التطبيق الذي تَكَرَّسَ في الطريق الصوفي بمنازله المحددة .

ونتساءلُ عما كان سيؤولُ إليه مصيرُ التصوف الإسلامي لو لم يظهر ابن عربي في الأفق الصوفي ؟ ونقول لا أشك أن الفكر الصوفي كان سيختنقُ في مدرسيّة الطُرُق من ناحية ، وإنه كان سيُدْفَنُ في بشرِ الأعماق من ناحية ثانية . . ولكن أتى ابن عربي مُنقذاً ، حوّلَ أنظارَ الفكر الصوفي من الأعماق إلى الأفاق ، وأعاد الروح إلى الفكر الصوفي بإخراجه إياه من حدودِ التعليميّة إلى رؤية كونية شاملة وغنيّة . .

II

ابن عربي وارثٌ لتجربة ولغة

يقول ابن عربي في التجليات الإلهية : « رأيتُ الجنيد في هذا التجلي فقلتُ له (معاتباً) : يا أبا القاسم ، كيف تقولُ « في التوحيد يتميّز العبدُ من الربِّ » وأين تكونُ أنتَ عند هذا التمييز ؟ لا يصحُّ أن تكونَ عبداً ولا تكونَ رباً فلا بدُّ أن تكونَ في بينونة تقتضي الاستواء والعلم بالمقامين مع تجردك عنهما حتى تراهما . . فخلج وأطرق . فقلتُ له : لا تطرق . نَعَمْ السلفُ كنتم ، ونَعَمْ الخلفُ كنا ! يا أبا القاسم ، قَيِّدْ توحيدَكَ ولا تُطلقْ : فإنَّ لكلِّ إسمٍ

توحيداً وجمعاً . فقال لي : كيف بالتلافي وقد خَرَجَ عنا ما خَرَجَ ،
وُنُقِلَ ما نُقِلَ ؟ فقلتُ له : لا تخف ، مَنْ تَرَكَ مثلي بعده ، فما فُقدَ .
أنا النائبُ وأنتَ أخي . فقبَلْتُه قبلَةً ، فعَلِمَ ما لم يكن يعلم
وانصرفْتُ » (١٦)

اخترْتُ هذا النصَّ الذي يمثلُ لقاءَ ابنِ عربي مع الجنيدِ في
المسارحِ البرزخيةِ بعيداً عن العوالمِ الحسيّةِ ، من بين لقاءاتٍ
عديدةٍ له مع الشبلي ، والحلاج ، وذي النونِ المصري . .
واللقاءاتُ كُلُّها تشابهُ في دلائلها على ما نريدُ إيضاحه ، وهو ورائتهُ
ابنِ عربي للوجودِ الصوفيِّ ولفكرِ الصوفيِّ السابقِ . . وها هو يقولُ
صراحةً في هذا النصِّ للجنيدِ : نِعَمَ السلفُ كنتم ، ونِعَمَ الخلفُ
كنا . ويقول له : لا تخف ، مَنْ تَرَكَ مثلي بعده فما فُقدَ . . كلُّ هذا
يدلُّ على أن ابنَ عربي هو وليدُ الوجدانِ الصوفيِّ وأنه سليلُ هذه
الشجرةِ المباركةِ ، ويدلُّنا هذا أيضاً على أنه لا يمكننا أبداً أن نفهمَ
ابنَ عربي دون أن نُعيدَ بناءَ التاريخِ الصوفيِّ السابقِ : بتجربتهِ
ولغتهِ . ومن إعادةِ التاريخِ الصوفيِّ تتوضَّحُ صورةُ الشخصيةِ
الصوفيةِ ، وخاصةً شخصيّةُ « العارفِ » وشخصيّةُ « صاحبِ الحالِ »
التي بلغتْ مُنتهى كمالها مع ابنِ عربي .

(١٦) الكتابُ التذكارِي ص ٢٦٤ .

وقبل الكلام على الشخصية الصوفية وأنماطها ، أحب أن أقول
 إن كلمة صوفي أو إسم صوفي هو إسم يُطلق بالاشتراك على أكثر
 من مُسمًى ، فهو تحديداً في اللغة العربية يُعرف تحت مقولة :
 الاسماء المشتركة ، أي إسم واحد لمسميات مختلفة ؛ وصوفي
 اسم يُطلق بالاشتراك على السالك والمريد ، وعلى العارف
 والواصل ، وعلى الولي وصاحب الحال ، وعلى العالم
 والمتعلم ، على مُسميات كثيرة لا يحصرها عدد وإن كان يحصرها
 صفة أو تدرج أو ترتيب ، إذن هؤلاء الناس كلهم يُطلق عليهم إسم
 صوفي ، وكل من تصوف يُسمى بالصوفي مهما كانت مشاركته أو
 رتبته في دنيا الصوفية . ومن هنا جاهد الباحثون في تعريف الصوفي
 بإيجاد المشترك بين هذه المسميات الكثيرة ، فالبعض رأى الاشتراك
 في الصفة وخاصة الصفاء ، والبعض رأى الاشتراك في الغاية ، إذ
 غاية كل صوفي واحدة ، هي السير الى الله والوصول إليه وهكذا
 . . مما لا يتسع المجال لتفصيله .

وفيما يلي نحاول أن نحصر كلامنا عن الوجوه الصوفية التي
 طالعنا في تاريخهم المكتوب ، بأربع شخصيات يحوي كل منها
 ملامح متشابهة . . . وهذه الشخصيات الأربع ، وإن كانت لا
 تحصر كل أنماط الشخصية الصوفية ، إلا أنها تنفي بالغرض لكونها
 تحدّد معالم الشخصية الصوفية وجوهرها ، وتكاد تحصرها ، وقد
 تركت جانباً شخصية صوفية تلامحت طاغية في الحياة الصوفية وفي

النصوصِ ، وهي شخصية « الولي » . وقد فعلت ذلك قصداً ؛ لأن الولي - من جهة - سواءً أكان ممن تولاه الله أم ممن ولّاه الله ، لا تحصره شخصية معينة . فقد يكون في بداياته من العارفين أو من المؤلفين أو من أصحاب الحال أو من السالكين ، أي قد يكون في بداياته أحد هذه الشخصيات الأربع التي نتكلم عنها . ونشدد هنا على كلمة « قد » لأن القطع في موضوع الولاية أمر يتجاوز طاقتنا المحددة ؛ ومن جهة ثانية ، فالولي سواءً أكان ممن تولاه الله أو ممن ولّاه الله ، ففي كلا الحالين ولايته هي سرّ بينه وبين ربّه لا نعلمه إلا إن أخبرنا الولي بذلك ، ونادراً ما يفعل . لذلك ظلت النصوص الصوفية تدور - غير قاطعة - حول الولاية ومعناها بشكل عام من جهة ، وحول شخصية ولي يترسمها القارئ والباحث والمهتم من خلال النصوص أو من خلال الحياة الصوفية من جهة ثانية (١٧) .

ولنرجع إلى الشخصيات الأربع التي طالعنا في النصوص

(١٧) راجع الكتاب القيم الذي وضعه الأستاذ ميشال شودكوفيتش عن الولاية
Le sceau des saints: prophétie et sainteté dans la doctrine d'Ibn Arabi. éd
Gallimard, Paris 1986

وراجع أيضاً البحث الذي وضعته المؤلفة وتناولت فيه بالعرض والتحليل والتعقيب كتاب الأستاذ شودكوفيتش المذكور . والبحث منشور تحت عنوان « الولاية الصوفية » في مجلة التراث العربي ، دمشق ، ١٩٨٩ ، العددان ٣٥ - ٣٦ ، ص ص ١٧٠ - ١٩٥ .

الصوفية ، لنبيّن أثناء ذلك وبعده ، إلى أيّ مدى كان أبْن عربي ، هو الورث للتاريخ الصوفيّ وللتجربة الصوفية وللعّة الصوفية .

■ الشخصية الأولى : هي شخصية المؤلف العالم ، وهو ذلك الانسان الذي تمكّن من العلوم الشرعية ثم تعاطف مع الفكر الصوفيّ ورُبّما يكون قد تلمذ لبعض رجال الصوفية وتمرس في أحوالهم ، ولكن تبقى الصبغة الغالبة على هذه الشخصية هي الصبغة العلمية . . كاتب دَرَس الشريعة والعقيدة وربما العلوم الإسلامية كلّها ثم اهتم بأقوال المشايخ فدونها وبيّن شرعيّتها ، وقد يقترب أحياناً من نقدها فيُخرج المتطرف منها حتى يحافظ على استقامة عقيدتها .

وتتمثل هذه الشخصية بدرجات في السراج الطوسيّ صاحب : اللمع ، وفي المكيّ صاحب : قوت القلوب ، وفي القشيري صاحب الرسالة ، وفي السهروردي صاحب : عوارف المعارف . . ويدلنا على وجود هذه الشخصية وعلى موضوعيّتها العلمية ، أن علماء الشريعة تتبنّى كتبهم ، وترضى عن سلامة عقيدتها . . وكثيراً ما يردّ على غلاف كتبهم تحت اسم المؤلف : « للامام الجامع بين الشريعة والحقيقة » .

وشخصية العالم لا تستخدم عادة مفردات صوفيّة خاصة ، إذ تكفي كتبهم بجمع أقوال المتصوفة ، وهم يكتفون بحمل ميزان

العقل الشرعي يبررون ، يشرحون ، يتعاطفون ، يُنكرون . . ولا نكاد نجدُ عندهم مفرداً جديداً مُبدعاً ، بل شروحاتٍ لما يتداولُ الصوفيةُ من مفرداتٍ . .

وجاءت كتبُ هؤلاء العلماء الكاتِبِينَ جامعةً في صفحاتها لكل أنماط الشخصية الصوفية فنجدُ العارفَ إلى جانب الزاهدِ إلى جانب العابدِ ، والصوفيَّ إلى جانب صاحبِ الحالِ والوليِّ . . وهكذا لا تُميزُ هذه الكتبُ - في الغالب - بين أنماط الشخصية ، ولكنها ترتبُ الأشخاصَ بحسبِ طبقاتهم الزمنية ، أو بحسبِ أقوالهم في الأحوال والمقامات . . ترتبُ التصوفَ والوجهَ الصوفيَّ كما يرتبُ أيُّ كاتبٍ كتابه : بحسبِ المواضيع أو بحسبِ الطبقات الزمنية .

والقيمة الكبرى لهذه المؤلفات تكمنُ في أنها حفظت أقوالَ الصوفية وذلك قبل وجودِ الكتابِ الصوفيِّ الخاصِّ . . ومعظمُ الرجال الذين أرخت لهم هذه المؤلفات لم يحفظ الزمانُ كتبهم ، وربما فُقدت أو هي بحكمِ المفقودة ، وربما لم يدون هؤلاء الرجالُ كتباً بل اكتفوا بالحياة الصوفية وأقوالِ يتناقلها الحفظة . . فلو أخذنا مثلاً الرسالة القشيرية لوجدنا فيها ٨٣ ثلاثاً وثمانين ترجمةً إلى جانب ١٠٥ مائة وخمسة مصطلحات أو أكثر . . وهذه المصطلحات استخدمها ابن عربي جميعاً في كتبه .

■ الشخصية الثانية : هي شخصية السالك التي كرستها الطرقُ

الصوفيّة . . وبرزت هذه الشخصية وتمثلت في علاقة التعلم بين الشيخ والمريد . فالطرق الصوفيّة تنطلق من مقولة أساسية تقول إن التصوف قضية تعليميّة ، علاقة تعلّم وتعليم بين الشيخ والمريد . . بمعنى أن الشيخ الواصل يمكنه أن يسلك مريداً يطلب الوصول ، وأن الطريق الصوفيّ بأحواله ومقاماته قابل للإكتساب إلى حدٍ ما .

وهنا لا نرى أن ابن عربي ورث الكثير عن شيوخ الطرق الصوفيّة على الرغم من طريقتيه الأکبرية ، ويرجع السبب في ذلك إلى أنه في الأساس من العارفين أهل المكاشفة ، الذين يعلمون يقيناً أن حدود التعليم تقف عند أبواب الفتوح والمكاشفة ، ويعلمون يقيناً أن الفتوح والمكاشفة هما البداية لشخصية جديدة ، ولهويّة جديدة ينفرد بها السالك عن عموم المريدين . . وعلى الرغم من ذلك لم تترك مؤلفات ابن عربي المفردات التي طوّرتها وأنتجتها الطرق : فأخذ أسماء الأحوال والمقامات كلها وأسماء الخلوات وأنواعها ، وأسماء أركان الطريق والمجاهدة ، وكل ما لا بد منه للمريد إن لم يجد الشيخ . . وحتى إن وجدّه .

■ الشخصية الثالثة : هي شخصية « صاحب الحال »(*) ، الذي

(*) عبارة « صاحب الحال » استفدتها من كلام الأمير الفضل بن العباس الدندراوي ، ومن رؤيته للشخصية الصوفيّة .

حَلَّ به حَالٌ من الله عز وجل ، حَالٌ سَحَقَهُ وَمَحَقَهُ وَأَفْنَاهُ وَأَذْهَبَهُ عن كل ما سوى الله عز وجل . . حال لا يتلون ، بل على العكس يُلَوَّنُ رؤية الصوفي كلها ويستبدُّ بكلية نشاطه ورؤيته ، فيغيب الصوفي هنا عن كل شيء وحضر لحاله فقط .

وصاحب الحال يجتاز المسافات الصفاتية والزمنية الفاصلة بين المقامات والمنازل بسرعة مذهلة ، وذلك لأنَّ الحال له طاقة فاعلة في وجدان الصوفي تُغيِّبه عن رؤية نفسه وحظوظها ، وعن رؤية الدنيا ومغرياتِها . . وبالتالي يتمكن صاحب الحال من اجتياز المقامات ، وهو مُغَيَّبٌ عن إحساسه بوطأة الرياضة والمجاهدة . . سئل أبو يزيد ، وهو من أصحاب الحال عن ابتدائه وزهده فقال : ليس للزهد منزلة [أي قيمة] فقلَّ له : لماذا ؟ فقال : لأنني كنت ، ثلاثة أيام ، في الزهد فلما كان اليوم الرابع خرجت منه ، اليوم الأول زهدت في الدنيا وما فيها ، واليوم الثاني زهدت في الآخرة وما فيها ، واليوم الثالث زهدت فيما سوى الله ، فلما كان اليوم الرابع لم يبق لي سوى الله ، فهمت ، فسمعتُ هاتفاً يقول : يا أبا يزيد لا تقوى معنا . فقلت : هذا الذي أريد . فسمعتُ قائلاً يقول : وجدت ، وجدت (١٨) .

وهكذا أصحاب الأحوال ، يحملهم الحال بعيداً عن مسيرة

(١٨) الرسالة القشيرية ص ١٤ .

جماعة السلوك المضبوطة الخطوات المرسومة المسافات ،
 فيستوحشون في عزلتهم ، ويتصبرون ولا يصبرون عن ربهم
 لحظة . . أهل السلوك يجاهدون الدنيا طلباً للحق ، وأهل الحال
 يصابرون الدنيا مرضاةً للحق . . ومنهم من يستطيع فيها صبراً ومنهم
 من لا يستطيع فيها صبراً ، كأبي يزيد الذي كلما أراد الرجوع الى
 الصحو ، ودنيا الناس ، يغمى عليه حتى كان الخطاب : ردوا إلي
 حبيبي ، فإنه لا صبر له عني . . وكالحلاج الذي كان يسير في
 شوارع بغداد يستنجد بقتله أن يعجلوا : اقتلوني يا ثقاتي . .

وشخصية صاحب الحال تجلّت في أبي يزيد ، وفي الحلاج ،
 وفي الجنيد البغدادي وغيرهم من الشخصيات الصوفية ، فشطح أبو
 يزيد تحت وطأة الحال . وكذلك الحلاج أسكره حال العشق فلم
 يطق صبراً في ضمير المخاطب واستجار من البين ؛ قائلاً : « فارفع
 بفضلك أنبي من البين » ، والجنيد البغدادي حلّ فيه توحيد فشهد
 الانسان الكامل شبحاً مسوياً والله عز وجل يقوم عنه بما يريده
 منه . .

هذه هي أصول ابن عربي الصوفية ، والقارئ لابن عربي ما لم
 يتلمس أصوله فإنه سيقع في أخطاء فادحة ، كما حدث لعباس
 العزاوي الذي اتهم ابن عربي بأنه يرفع التكليف ويورد قوله على
 الشكل التالي : « فالعبد ربّ والله عبد ليت شعري من

المكلف»^(١٩) وطبعاً النص الذي يورده العزاوي لم يرد عند ابن عربي ، فابن عربي لم يقل : « الله عبد » . ونص ابن عربي الصحيح هو :

«الرَّبُّ حَقٌّ والعَبْدُ حَقٌّ يَا لَيْتَ شَعْرِي مَنِ الْمَكْلُوفُ
انْ قُلْتَ عَبْدٌ فَذَاكَ مَيِّتٌ أَوْ قُلْتَ رَبٌّ أَنِّي يُكْلَفُ

فهو سبحانه يطيع نفسه إذا شاء بخلقه . . فليس إلا أشباح خالية على عروشها خاوية»^(٢٠) وهذا النص على عكس ما يقول العزاوي يُثبت أن ابن عربي يقول بالتكليف لأنه يسأل : مَنْ المكلف ؟ فثبت بهذه العبارة الاستفهامية التكليف والمكلف ، وسؤال «من المكلف» لا يشكك في التكليف ، بل يلامس هوية المكلف . وجمل ابن عربي هنا هي نفسها جمل الجنيد البغدادي لا تفرق عنها إلا في الأسلوب ، فالجنيد في تجربته الوجدانية وعند فنائه في التوحيد رأى أن الانسان شبح مسوى فإن غير موجود لنفسه موجود لربه فقط ؛ ويقوم عنه ربه بما يريد منه .

وهكذا نرى ابن عربي وارثاً لتجربة أهل الحال ، وحيث أنه لا يمكنه أن يرث أحوالهم جميعها ، لأن الحال هو واحد لا يقبل التعدد

(١٩) الكتاب التذكري ص ١٤٣ .

(٢٠) الفتوحات ج ١ ص ٢ .

أو الجمع : أحوال ، ولا يقبل المشاركة أيضاً . . فما هو إذن هذا الحال الواحد الذي مكّن ابن عربي من معرفة أحوال السابقين كلهم ، دون أن يفنيه حال منها ، ويأتي الجواب تصدّقه نصوص ابن عربي ، إنه أي ابن عربي : صاحب حال ، وحاله : العلم . فأبن عربي يكشف بأحوال السابقين مكاشفة علمية دون أن تحل فيه وتفنيه ، فيعلمها بالمكاشفة ويعلم حقيقتها . . باختصار ، ابن عربي هو وارث ، ورث أهل الحال ، ورث علومهم ، وورث لغتهم التي تظهر في كل مفردات الفناء والعشق .

■ الشخصية الرابعة : هي شخصية العارف ، وهو الذي لم يقف مع موضوع محدد أو حال معين ، بل طهر الأعماق وانتظر تجلّي المعرفة ؛ ونجد معالم هذه الشخصية في أقوال المشايخ ؛ يقول أبو عثمان المغربي : العارف تضيء له أنوار العلم فيصير به عجائب الغيب (٢١) . .

فالعارف إذن هو من أنيرت له عجائب الغيب ، فاحتار أمامها وعبر عنها بلغة مخصصة حيرت غير المتمكن ، ونجد معالم هذه اللغة عند سهل التستري في مفرداته : « عمود النور » ، و« فطرة

(٢١) الرسالة القشيرية ص ١٤٣ .

الميثاق» (٢٢) ، ونلاحظ مدى اقترابها من لغة ابن عربي ، وكذلك نجدها في لغة ابن قسي في كتابه : « خلع النعلين واقتباس الأنوار من موضع القدمين » ، كتاب حتى عنوانه يعكس لغة ابن عربي . .

ابن عربي إذن هو وارث للتجربة الصوفية بكل وجوها ، ووارث للغة الصوفية بكل مفرداتها :

ورث مفردات علم المعاملة ومفردات الأحوال والمقامات ، وهي اللغة التي برزت مع الشخصيتين الأولى والثانية ، أي العالم الصوفي وأهل الطريق والتسليك . . ومن يُراجع الفصل الثاني من الفتوحات المكية وهو القسم المختص بالمعاملات ويتكون من ١١٦ باباً (من الباب رقم ٧٤ الى ١٨٩) يجد ابن عربي يمشي على خطى القشيري يُعارض مقاماته مقاماً بمقام . وورث ابن عربي كذلك ، مفردات أهل المكاشفة ، وهي اللغة التي ظهرت مع الشخصيتين الثالثة والرابعة أعني صاحب الحال والعارف . وتتمثل هذه اللغة في جميع مفردات الفناء كالسحق والمحق والمحو

(٢٢) ماسينيون ، نشأة المصطلح (النسخة الفرنسية) ، ص ٥٨ « عمود النور » ، ص ٢٩٥ « فطرة الميثاق » .

والذهاب والاستغراق والاستهلاك والأخذ والاختطاف والفقد ،
وجميع مفردات المخاطبة : كاللقاء والتعريف والتعليم والخطير
والخطاب والزاجر ، وجميع مفردات التوحيد : كالوحدانية
والواحدة والفردانية والفردية والإفراد والتفريد وهكذا . .

ونظرة خاطفة على معجم مفردات ابن عربي ، ومقارنته مع
المفردات الواردة في الرسالة القشيرية واللُّمَع ، تبين لنا كيف أنه
لم يترك مفرداً قِبلَ قبله دون أن يستخدمه .

III

تطويع اللغة الموروثة وتطبيعها

رأينا أن ابن عربي ورث اللغة الصوفية السابقة بشقيها ، لغة
المعاملة ولغة المكاشفة ؛ ولكنه ككل وارث يطبع الموروث ،
ويحوّله الى شيء يخصه ، على العكس من الجامع الذي ينتمي
الى أهل تجميع النصوص وشرحها كما سبق وأشرنا في المقارنة
بين ابن عربي الوارث والقشيري الجامع .

ولو أخذنا أي مفرد من المفردات أو أي مقام من المقامات
الصوفية ، وقارنا بين طرح القشيري له وبين طرح ابن عربي
لتبين لنا الفرق بين الإرث والتجميع ، فالقشيري ينقل في «الرسالة»
أقوال الشيوخ ونصوصهم ولا تخرج كتاباته تقريباً عن قال فلان
وقيل ؛ وعندما لا تكون أقوال الصوفية واضحة لا يجد أمامه مخرجاً

ولا عبارة تمكّنه من فهم المسمّى وتفهميه للقارىء كما حدّث عند تعريفه « للسّر » مثلاً^(٢٣) . فالقشيريّ ينقل أقوال الصوفيّة دون أن يفكّكها ويعيد تركيبها بما يتلاءم ورؤيته ، مما يُشعرنا بغياب هذه الرؤية في الرسالة ، وتظلّ أقاويل المشايخ عنده مجموعة على صيغة أبواب . ونلاحظ أنّ القشيريّ لا يقترح عبر هذه الأبواب خطة تسليك كما فعل المكيّ في قوت القلوب ، أو الطوسيّ في ألّمع ، حين حصرا الطريق الصوفيّ في منازل محدّدة للسالكين فاصلين المقامات عن المجاهدات والرياضيات والأعمال . .

وهكذا جمع القشيريّ في رسالته بين الأعمال والمقامات فوضع الجوع والخلوة والمجاهدة مع الزهد والتوبة والخوف والرجاء ، فجمع بذلك وعلى مستوى واحد أعمال السالك ومقاماته . وتابعه ابن عربيّ جامعاً أبواب القشيريّ تحت عنوان واحد هو : المعاملات ، وضمّنه كلّ التجربة الصوفيّة الموروثة . . ولكنه كان يخرج عن كلّ باب من الأبواب وعن كلّ مفهوم موروث ، بمفهوميّه الجديد وعباريّه الجديدة ، « فمقام التوبة » الموروث يتبعه مقام : « ترك التوبة » وهو مقام جديد وتجربة جديدة ومسمّى جديد وعبارة اصطلاحية جديدة . .

نرى ابن عربيّ في هذا القسم من الفتوحات - أي في قسم

(٢٣) الرسالة ص ٤٥ -

المعاملات ، يتناول المفرد القديم بالبحث ، ولا يكفي بالاعتباس ، وبإيراد أقوال المتقدمين بل يناقشهم : يأخذ « المقام » مثلاً من حيثياته المختلفة ، يجد أنه يختلف مضموناً بحسب المتحقق به إذا كان من أرباب المواقف كالنفري ، أو كان من السالكين أرباب المعاملات^(٢٤) كل ذلك يدل على ثقافة ابن عربي الصوفية من ناحية ، وعلى معرفته التامة بكل الفكر الصوفي السابق فهو يعرف السالك والواقف ، يعرف الفرق بين الوقفة والشهود ، وبين التعامل والمشي وهكذا .. فتتج عن كل هذه المعرفة أنه مع ابن عربي تنظمت الرؤية الصوفية ، وسميت المسميات بأسمائها ، ولم نعد نحتاج أمام عشرات من الأسماء قد تكون لمسمى واحد ، وقد تعددت بتعدد السالكين والواقفين .

وهكذا طوع ابن عربي الموروث كله جاعلاً منه مقدماته الفكرية والسلوكية ونقطة انطلاق وترقي الى ما وراءها^(٢٥) . وكان من نتيجة ما فعله ابن عربي أن توحدت اللغة الصوفية ، من خلال تقنية

(٢٤) را . الفتوحات المكية : مثلاً « مقام التوبة » ج ٢ ص ١٤٢ « المقام عند أرباب المعاملات والمقام عند أرباب المواقف » .

(٢٥) راجع القسم الثاني من الفتوحات : المعاملات ، حيث تتضح مواكبة ابن عربي للقشيري في أبوابه ، وكيف أنه يخرج في كل باب من اللغة والتجربة الموروثة الى اللغة والتجربة الجديدة .

أستيعاب الجديد للقديم والانطلاق منه دائماً الى ما هو أعلى . .
وهذا الترقّي وما يسبقه من أستيعاب ، هو سمة صوفيّة ، لأن
التراية هي من صميم الرؤية الصوفيّة ، رؤية تفسح فيها مكاناً
للنخبة . . وتظهر بشكل واضح في كلام المتصوّفة عن التوحيد
مثلاً : ففي المرتبة الأولى يأتي توحيد العوام ، وفي المرتبة الرابعة
توحيد خلاصة خاصة الخاصّة^(٢٦) . فالتصوّف لا يلغي صحيحاً
متقدماً من أجل رؤية أعلى ، بل على العكس ، يأتي الجديد على
أنه مرتبة تأخذ مكانتها في سلم الرؤية الصوفيّة . . رؤية تراتبية
تعكس رؤيتهم للجنة في تراتب مقاماتها .

(٢٦) راجع رسائل الجنيد . رسالة في التوحيد .

الفصل الرابع

شهود ابن عربي ومولد لغة جديدة

ابن عربي سليل قوم وجدوا المعرفة بدين أضناه الجوع والسهر وكثرة الصلاة ، وبفس خلصها الصمت ، صمت فلم تطلب سوى الله ولم تأمر بسوى ؛ وبقلب سلمه الصوم ؛ صام ولم ينظر إلى غير . . فجعل لهم الله عز وجل البشري في الحياة الدنيا ، وكشف لهم عن عوالم مستورة ، وكشفهم بأسرار مخضت أعماقهم ، فولدت أرواحهم ثانية في أبدانهم ، وأخذت حضوراً مستقلاً متخففاً من علاقة البدن . ووجدت ، أي أرواحهم ، في عوالم وحضرات ومشاهدات أضافت الى تجاربهم الحسية الظاهرة المشتركة مع الجميع ، تجارب حسية أخرى ظاهرة لهم وخاصة بهم فقط . . فلم يتكلموا إلا عن تجربة محسوسة وعن خبرة معيشة وعن علم مكاشف وعن عوالم مشاهدة . . من هنا نشعر بالتقصير عن اللحاق بهم ، لأن عيونهم ترى ما لا نرى ، ولأنهم يُشاركون في عالم ماهول بالأنبياء والأولياء والملائكة يأخذون فيه مرتبتهم ونحن أسرى

عيونٍ لا يمتدُّ بصرُها مخترقاً الحواجزَ ، وأحبَّاسُ عالمٍ مأهولٍ ببشرٍ
يقصِّرونَ حتى عن رتبةِ الصالحينَ ، فكيفَ بالأولياءِ والأنبياءِ
والملائكةِ !

وابن عربي كسليلاً طائفةً يحدِّثُها قلبُها عن ربِّها ، حرَّكَ رواكِدَ
العلومِ المكنوزةِ تحتَ حائطِ الزمنِ تنتظرُ أن يبلغَ الوجدانُ الصوفيُّ
أشدَّهُ ويحتَمِلَ إرثَ الأسرارِ . . وكان ابنُ عربي . . هو الوارثُ
المنتظرُ ؛ ولم يكتَمِ مكانتهُ بل قدَّمَ بها فتوحاتهَ ، وعرفنا منذ البداية
بالهويةِ الروحيةِ لكاتبِ الفتوحاتِ : لقد شاهدَ النبيُّ صلى الله عليه
وسلَّم في عالمِ المثالِ ، مكاشفةً قلبيةً ، وجميعُ الرسلِ بينَ يديه
مصطفونَ ، وأُمَّتُهُ عليه ملُتفونَ ، وملائكةُ التسخيرِ من حولِ عرشِ
مقامهِ حافونَ ، والملائكةُ المولَّدةُ من الأعمالِ بينَ يديه صافونَ ،
والصُّديقُ عن يمينِهِ ، والفاروقُ عن يسارِهِ ، والختمُ بينَ يديه
يحدِّثُهُ ، والامامُ عليُّ يترجمُ عن الختمِ بلسانِهِ ، وذو النورينِ
مشمَّلُ برداءِ حياتهِ ، وابنُ عربي وراءَ الختمِ ، ثم نُصِبَ له منبرٌ
على جبهتهِ مكتوبٌ هذا هو المقامُ المحمديُّ الأطهرُ ، مَنْ رُقِيَ فيه
فَقَدْ ورثَهُ وأرسلَهُ الحقُّ حافظاً لحرمةِ الشريعةِ المحمديةِ (٢٧) .

ويتابعُ قارئُ الفتوحاتِ مسارهَ مع ابنِ عربي وفي كلِّ صفحةٍ

(٢٧) الفتوحات ج ١ ص ١ - ٢ .

يقفزُ أمامَ أعينهِ مشهدٌ جديدٌ ، يشهدُ لابنِ عربيِّ بالتفردِ وبمفارقتهِ
لخِبراتِ الناسِ . . . إنسانٌ يتحلَّلُ ، ويتركُّبُ : يتحلَّلُ في معراجِهِ
إلى ربِّهِ ، فيأخذُ كُلَّ عالمٍ مِنْهُ في الطريقِ ما يناسبُهُ ، تأخذُ الأرضُ
مِنْهُ البدنَ ويأخذُ عالمُ النارِ مِنْهُ النفسَ وهكذا . . . حتى لا يَبْقَى مِنْهُ ،
بعدَ مفارقتهِ لكلِّ عناصرِهِ عندَ مرورهِ بعوالمِها إلا « السر » الذي عنده
من الله ؛ فلا يُشاهدُ إلا بِهِ ، ولا يسمعُ الخطابَ إلا بِهِ . ويرجعُ ابنُ
عربيِّ مِنْ عروجِهِ ، مِنْ مشهدهِ ، فتركُّبُ صورتهِ في طريقِ العودَةِ
إذ يردُّ إليه كُلَّ عالمٍ ما كانَ أخذه مِنْهُ (٢٨) .

ولا أظنُّ أن أحداً يعيشُ لحظاتٍ مماثلةً ، لحظاتٍ ليست نادرةً بل
تتكررُ وتكادُ لا تنقطعُ أو تنحسرُ - إذا أخذنا بالاعتبارِ كُلَّ المشاهداتِ
التي دَخَلَهَا ابنُ عربيِّ ودَوَّنَهَا في كُتُبِهِ - ويظلُّ كالأخريين . . وهذا
كتابُ الفتوحاتِ المكيَةِ تكادُ كُلُّ صفحةٍ مِنْ صفحاتِهِ تروي عن
دخولِ ابنِ عربيِّ إلى أرضٍ أو عن التقائِهِ بشخصٍ في تجلٍّ ، أو
عن سَماعِهِ ، أو عن شُهودِهِ . . وكتبُهُ الأخرى كذلك : ف«الإسرا إلى
المقامِ الأسرى» هو منامُ شَهِدَهُ سرُّهُ المتهجِّدُ القائمُ . . و«رسالةُ
مشاهدِ الاسرارِ القدسيةِ» تدوينٌ لتنقُّلِهِ في المشاهدِ ، يفتتحُ كُلَّ
مشهدٍ قائلاً : «أشهدني الحق . . وقال لي . . .» باختصارٍ ، نقولُ إنَّ

(٢٨) المرجع السابق ج ١ ص ١٦٨ .

آبن عربي هو رجلُ المشاهدِ في تاريخِ الفكرِ الصوفي ، ينتقلُ من مشهدٍ الى مشهدٍ ، ومن تجلٍ الى تجلٍ ، ومن عالمٍ الى عالمٍ ، ومن أرضٍ الى أرضٍ . . حياةٌ رؤيُّ تبدأ من ذاته وتشتعُ في كلِّ اتجاهٍ ، رؤيُّ تكادُ لا تنقطعُ في يقظةٍ أو في منامٍ . . فإن كان النفرُ والبسطاميُّ من أربابِ المواقفِ كما يقولُ ابن عربي فهو تنطبقُ عليه في رأينا عبارةٌ : من أربابِ المشاهدِ ، مشاهدٌ تتوالى فلا يقفُ مع مشهدٍ دون مشهدٍ ، ولا مع حالٍ دون حالٍ . . والمشهدُ بصرٌ وإبصارٌ ورؤيةٌ .

وتَنجَعُ عن كونِ ابنِ عربي رجلَ المشاهدِ عدةُ نتائجَ ، نتكلّمُ هنا على أهمّها المتمثلِ في تحوّلِ النظرِ الصوفيِّ من « الذاتِ » التي كانت موضوعَ المعاملةِ ، إلى « الكونِ » الذي أصبحَ موضوعَ الشهودِ . . وهذه النقلةُ للنظرِ الصوفيِّ من الأعماقِ الى الآفاقِ ، حررتُ الفكرَ وأعطتهُ أفقاً جديداً للانطلاقِ ، إذ كادَ يختنقُ بعدَ زمنٍ الغزالي في دائرةِ الذاتِ والمعاملةِ ، لا يكادُ يخرجُ إلا لِمَماماً مع العارفينَ ، وبشكلٍ جزئيٍّ ومتناثرٍ؛ ويأتي التعبيرُ عن هذا الخروجِ مجزوءاً وخجولاً . . وربما يرجعُ السببُ في عدمِ تحقُّقِ هذه النقلةِ مع المتقدمينَ على آبنِ عربيٍّ ، الى أنه لم يكنِ عرفانُ العارفِ من الوضوحِ ومن الكثرةِ بحيثُ يفجّرُ هذا الفيضانُ الجارفُ الذي تفجّرَ مع آبنِ عربيٍّ . .

وتاريخُ الفكرِ الانسانيّ هو تاريخُ للنُقَلاتِ التي حَقَّقَها المفكرونُ . . كلُّ نقلةٍ حَرَكَتِ الفكرَ وأَحْيَتَهُ لأنها فتحتْ أمامه آفاقاً جديدةً . . وتاريخُ الفلسفةِ والعلومِ هو تاريخُ لهذه النُقَلاتِ . . سقراطُ أحدثَ نقلةً في اهتمامِ الفكرِ اليونانيّ فأرجعَهُ من الكونِ الى الانسانِ ، وديكارتُ وكانطُ أحدثا نقلةً مهَّدتْ للفلسفةِ الحديثةِ ، وكذا نيوتنُ في الفيزياءِ ، وهكذا . . فَمَنْ يستطيعُ أن ينقلَ الفكرَ من ميدانِ الى ميدانٍ هو الذي يطبِّعُ مسارَ التاريخِ الفكريّ بطابعِهِ ؛ وهذا ما فعلَهُ ابنُ عربيَ نَقَلَ الفكرَ الصوفيَّ من المعاملةِ الى المكاشفةِ ، ونَقَلَ اللغةَ الصوفيةَ من لغةِ الأعماقِ والمعاملاتِ الى لغةِ الآفاقِ والمشاهداتِ فَطَبَعَ الفكرَ الصوفيَّ اللاحقَ بطابعِهِ .

وهذه النقلةُ التي أحدثَهَا ابنُ عربيَ مَوَّهَتْ على الدارسينَ ، وظنوا بأنَّ القَطْعَ قد حدثَ بينَ التجربةِ الصوفيةِ السابقةِ وبينَ تجربةِ ابنِ عربيَ . . وذلكَ لأنَّ ابنَ عربيَ لَمْ يَقُلْ إنه يجبُ أن ننظرَ الى الآفاقِ ، أو إنه علينا أن ننقلَ التجربةَ الصوفيةَ من المعاملةِ الى المشاهدةِ ؛ لابنِ عربيَ لَمْ يَنْظُرْ لهذه النُقَلَةِ ، بل اكتفى بأنَّ حَوَّلَ وجهَهُ - طوعاً أو قسراً - الى جهةِ الشهودِ ، فتحوَّلَتْ معه بالتبعيةِ أنظارُ الصوفيةِ . . نظراً لغزارةِ الانتاجِ الذي أعطاهُ . . فَمَنْ مِنَ الصوفيةِ بعدَ ابنِ عربيَ يستطيعُ أن يتخطى هذا السيلَ الجارفَ من الشهودِ عوداً الى معاملةٍ بسيطةٍ ، بل أضحت المعاملةُ بعدَ ابنِ عربيَ شجرةَ

خريفٍ تنتظرُ أن تُورقَ في ربيعِ الشهودِ .

وهكذا شهودُ ابنِ عربي يتتابعُ ويتوالى جاعلاً منه رجلَ الشهودِ ، ولكنَّ الشهودَ وحدهُ لا يعطي لغةً ، وخاصةً إذا جاء التعبيرُ عنه على صيغةِ الروايةِ أو على صيغةِ الجملِ الفعليةِ . . الشهودُ لا يعطي لغةً ولكنه يمكن أن يكونَ الأرضُ التي تنمو عليها اللغةُ بكلِّ مفرداتها ومصطلحاتها . .

ونتساءلُ الآن ما هو عند ابنِ عربي هذا الشهودُ الذي عنه نتجت هذه اللغةُ كلها وهذه المفرداتُ والمصطلحاتُ الجديدةُ كلها . . ثم إذا استطعنا تحديدَ هُويَّةِ هذا الشهودِ نتساءلُ أيضاً : كيف نتجَ عن هذا الشهودِ مفرداتُ ؟ فالسؤالُ الأولُ يمسُّ هويةَ الشهودِ ؛ والسؤالُ الثاني يبحثُ في كيفيةِ وجودِ المفردِ عنِ الشهودِ . . وحتى لو أجبنا عن هذينِ السؤالينِ ، يبقى أن ندرسَ المفرداتِ دراسةً تقنيةً ، لمعرفةِ القوانينِ التي حكمتُ إيجادَ وتكوُّنَ هذهِ المفرداتِ ، ونقسِّمُ بحثنا للإجابةِ على هذهِ الأسئلةِ الثلاثةِ الى أربعِ فقراتٍ :

في الأولى نتكلّمُ على الشهودِ المُبدعِ والمنتجِ لهذهِ اللغةِ .
وفي الفقرةِ الثانيةِ ، نتكلّمُ على التسميةِ وأنها أساسُ وجودِ المصطلحِ .

وفي الفقرةِ الثالثةِ ، نتكلّمُ على تحولاتِ اللفظِ المفردِ وعلاقةِ هذا التحولِ بالشهودِ عند ابنِ عربي .

وفي فقرة رابعة وأخيرة ، نبين أن الاضافة هي أساس الصيغة اللغوية الجديدة التي أبدعها ابن عربي . .

I

١ - شهود ابن عربي

لقد سبق أن قلنا إن ابن عربي هو رجل المشاهد ، في الدرجة الأولى ، وأن مشاهدته تتوالى لا تكاد تنقطع ؛ تتوالى لدرجة لا يمكننا معها أن نفصل مشاهداته بكتاب يستقل عن آرائه . وكيف تنفصل المشاهد عن الآراء وكل آرائه مستقاة من مشاهدته . . وأقول بصراحة ، إنني حاولت أن أفرد مشاهدات ابن عربي في بحث مستقل ، ولكن وجدتهني أمام كل صفحاته إذ لا تكاد توجد فكرة عنده لم تصدر عن مشاهدة من قريب أو بعيد ، فكتابه : « فصوص الحكم » أعطاه إياه النبي صلوات الله عليه وأمره بإخراجه للناس ؛ وكتابه « الإسرا الى المقام الأسرى » رؤية منامية ، وهكذا . . . ولكن نسمح لأنفسنا بأن نتكلم بلغة ابن عربي ونسأل ما هو « الشهود الساري » في كل شهود عند ابن عربي ؟ فإذا استطعنا أن نلمس « الشهود الواحد الساري » في كل مشاهدة ، استطعنا أن نضع يداً على خصوصية شهوده وبالتالي على خصوصية لغته . . إن الشهود الذي طبع كل مشاهد ابن عربي برأينا يتلخص بهذه المقولة : لا ذات تمتلك الوجود الذاتي وبالتالي لا شيء ذاتياً في

الكون . . فالكونُ عبارةٌ عن حقائقٍ مفردةٍ موجودةٍ بإيجادٍ دائمٍ مستمرٍّ ، وهذه الحقائقُ منها البسيطُ ومنها المركَّبُ ، وهي لا توجدُ في العالمِ المحسوسِ على شكلِها الصرفِ أبداً ، بل توجدُ مضافةً إلى بعضها البعض . . ونُعطي مثلاً على إضافةِ الحقائقِ المفردةِ إلى بعضها البعضِ ؛ فنقول : إن « الإنسانية » هي حقيقةٌ مفردةٌ ، كذلك « النباتية » ، كذلك « العلم » و « الحياة » ؛ ولكن كلَّ حقيقةٍ مفردةٍ من هذه الحقائقِ سواءً أكانت بسيطةً كالعلمِ والقدرةِ أم كانت مركَّبةً كالإنسانية والحيوانية فهي وإن كانت تنفردُ بحقيقتها ، إلا أنها لا توجدُ في الوجودِ الظاهرِ إلا مضافةً . فالوجودُ الظاهرُ المتعَيَّنُ هو عبارةٌ عن : حقائقٍ مفردةٍ مضافةٍ ؛ ففي الكونِ الظاهرِ لا نرى إنساناً صرفاً لا يحوي غيرَ حقيقةِ الإنسانية ، بل يوجدُ متصفاً بالكثير من الأوصافِ الزائدةِ على إنسانيتهِ . وهنا تكمنُ نظرةُ ابنِ عربي : الصفةُ التي يتصفُ بها الموجودُ ليست ذاتيةً له ، ولا تتحدُ بحقيقةِ إنسانيتهِ بل تظلُّ زائدةً مضافةً إلى إنسانيتهِ ومعرضةً للزوالِ في كلِّ لحظةٍ . والصفةُ الوحيدةُ الذاتيةُ لكلِّ حقيقةٍ موجودةٍ هي : العدم . . . لذلك عندما سئل في مشاهدِ الأسرارِ القدسيةِ : مَنْ أنت ؟ قال : العدمُ الظاهرُ .

فالعالمُ جميعُهُ في عَيْنِ شهودِ ابنِ عربيٍّ هو عبارةٌ عن حقائقٍ مفردةٍ تركَّبتْ على طريقةِ الوصفِ والنسبِ والاضافةِ . عالمُ ابنِ

عربي هو عالمٌ حقائقٌ مفردةٌ ، عالمٌ صفاتيٌّ ، تُوجدُ فيه الصفةُ مستقلةً عن الموصوفِ ومضافةً إليه ، ولا يستقلُّ موصوفٌ بصفتهِ أبداً لأنه إن استقلَّ بصفتهِ استغنى ، وخرجَ عن عبوديتهِ الذاتيةِ . فلو استقلَّ إنسانٌ مثلاً بصفةِ الوجودِ لاستغنى في وجوده عن الله عزَّ وجلَّ ، وكذلك لو استقلَّ بعلمه أو قدرتهِ . فكلُّ ما يستقلُّ الإنسانُ به يصبحُ ذاتياً له ، ولا يستطيعُ بالتالي أيُّ ظرفٍ أن يحرمه منه ، وحيثُ أنَّ الواقعَ الشهوديَّ يُعطينا أنَّ كلَّ شيءٍ هو معرضٌ للزوالِ فهو بالتالي ليس ذاتياً وإنما معار . .

فكلُّ صفاتِ الإنسانِ على سبيلِ المثالِ هي حقائقٌ مفردةٌ أُضيفتُ إليه على سبيلِ الاعارةِ . . والإنسانُ مفتقرٌ أبداً إلى دوامِها ، لذلك يقولُ ابنُ عربي «بالخلقِ الجديدِ» المستمرِ مع الأنفاسِ . . فاللهُ عزَّ وجلَّ عندما يخلقُ الأمثالَ مع الأنفاسِ ، يلتبسُ علينا الأمرُ ، ونظنُّ أن الصفةَ هي ذاتيةٌ للمخلوقاتِ لأننا نرى استمرارَ وجودها الذي هو في الواقعِ استمرارُ خلقِ الله لمثلها على الدوامِ . . فعَيْنُ الشهودِ تُرينا أنَّ لا ذاتيَّ في الكونِ . . الكلُّ صفاتٌ ، والكلُّ حقائقٌ معارةٌ ، تُضافُ إلينا حيناً أو تُنسبُ إليها أحياناً ، والخلقُ المستمرُ يحفظُ وجودها فينا ويحفظُ دوامها في أعينِ الناسِ .

عندما يقولُ ابنُ عربيٍ مثلاً : « وقد ثبتَ عندَ المحققينَ أنه ما في

الوجود الا الله ، ونحن إن كنا موجودين فإنما كان وجودنا به»^(٢٩) ، فهو يعبر عن هذا الشهود الذي نَظَرَ إلى الموجودات جميعاً ، ووجد أنها « أشباحٌ خاليةٌ على عروشها خاويةٌ »^(٣٠) ، وجد أنها « عَدَمٌ ظاهرٌ » للعيان ، وأن الوجود الحقيقي الذاتي هو الله وحده عز وجل . . . وحيث أن كل ما هو ذاتي فلا يُفقدُ أبداً ولا يزول ، لذلك لا ذاتي لمخلوق أبداً ، وعالمُ المخلوقات هو عالمُ صفاتي : الانسان مثلاً حتى وجوده هو صفةٌ تزيدُ على إنسانيته ، وتضافُ إليها زَمَنُ حياته الدنيا ويحفظُها الخلقُ الجديدُ ، وتزولُ عندما يأذنُ الله عز وجلَّ بالموت .

يقولُ ابنُ عربي في التجليات الإلهية^(٣١) : « التوحيدُ علمٌ ثمَّ حالٌ ثمَّ علمٌ . . والعلمُ الثاني ، بعد الحالِ [هو] توحيدُ المشاهدة ، فيرى [أي صاحبُ هذا العلم] الأشياءَ من حيثِ الوحدانية : فلا يرى إلا الواحدَ ، وتجليه في المقاماتِ تكونُ الوحداتُ . فالعالمُ كله وحداتٌ تنضافُ بعضها إلى بعضٍ تُسمى مركبات ، يكونُ لها وجهٌ في هذه الإضافة تسمى أشكالاً وليس لغير هذا العالمِ هذا المشهدُ » .

(٢٩) المرجع السابق ج ١ ص ٣٦٣ .

(٣٠) المرجع السابق ج ١ ص ٢ .

(٣١) الكتاب التذكري ص ٢٤٢٠ .

وهكذا فالعالم في شهود ابن عربي هو وحدات ، هوحقائق مفردة ، تنضاف بعضها إلى بعض تسمى مركبات . والله عز وجل وحده هو الذي لا إضافة تلحقه بل هو ذاتي وأحدي الذات ، ونحن وكل المخلوقات صفاتيون لا توجد حقيقةنا إلا في الوصف ، والاضافات ، والنسب . ويقول ابن عربي أيضاً في التجليات الإلهية^(٣٢) : « فإن الشهود والحجاب وجميع الأحكام في حقنا ، نسب وإضافات وأحكام مختلفة ، وهو سبحانه أحدي الذات ليس فيه سواه ولا في سواه شيء منه » .

فالله عز وجل أحدي الذات لا تلحقه إضافة ولا نسبة ولا تركيب ، وعلى العكس فإن العالم المخلوق لا يوجد على الأحدية أبداً ، وإنما يوجد على هيئة أحدية أو ذات حاملة بالإضافة لمجموعة من الصفات ، منتسبة بالحكم إلى العديد من الحقائق . .

ولا يهمننا هنا أن ندرس هذا الشهود من الوجهة الكلامية ، ونقارنه بأعلام علماء الكلام السابقين ولا يتسع المجال لذلك ، ولكن يهمننا هنا دراسة : العلاقة بين هذا الشهود وبين اللغة الجديدة ، لنبين أنه كان الأساس للغة ابن عربي الجديدة . . وتتلخص النتيجة التي وصلنا إليها في هذه العبارة : كما أنه في الشهود الكل

(٣٢) المرجع السابق ص ٢٤٦ .

إضافاتٍ ونسبٍ ، كذلك ستكون لغته الجديدة إضافاتٍ ونسباً ، وهذا ما سيتضح في الفقرات التالية .

II

التسمية أساس وجود المصطلح

بعد أن تأكد لدينا أن الشهود هو بداية مولد لغة ابن عربي ، فلتتبّع هذه اللغة منذ نشأتها لنرى الكيفية التي كانت توحّد بها في النصّ الشهوديّ . وحتى نتلمس كيفة ولادة المصطلح في النصّ كان علينا أن نرجع إلى النصّ لتدبره وخاصة إلى تلك النصوص التي تروي مشاهداته . .

فلاحظ أن ابن عربي عند روايته المشهد يعمد إلى التعبير في صيغة جملة إسمية اصطلاحية ، بحيث أنه لا تكاد تخلو رواية لشهود عن مصطلح ينتج عنها . . يقول مثلاً (٣٣) : « . . فإذا ثبتت أنوار التجليّ وقتين وقريباً من ذلك فهي اللوامع ، وهذا لا يكون في التجليّ الذاتي ، وإنما يكون في تجليّ المناسبات ؛ فإذا تجلّى في المناسبات دأماً بقدر ثبوت تلك المناسبة ، والمناسبات صغيرة الزمان قصيرة الثبوت . . » .

فأبن عربي هنا عندما أراد أن يُخبر عن تجلّي يكون في المناسبات عبّر عن ذلك بجملة اصطلاحية أبدعها هي : « تجليّ

(٣٣) الفتوحات ج ٢ ص ٥٥٧ .

المناسبات» ، في مقابلة : « التجلي الذاتي » ، ولا يهْمنا هنا معنى عبارة « تجلي المناسبات » ، ولكن يهْمنا أن نتبَّع كيفية تكوُّنها ، ونرى أنها تكوَّنت من رغبة ابن عربي في تسمية الأشياء بأسماء ، فهو لا يكتفي بأن يرويَّ شهوده أو رؤاه بل يجعل لكلِّ حالة ، ولكلِّ صفة ، ولكلِّ نسبة : إسماً .

التسمية هي أهمُّ جزء في التعبير عن المشهد ، لأنَّ التسمية وسمٌ كالختم والطَّبع . . والتسمية تُوجدُ إسماً يبقى في الذاكرة علامةً على المسمَّى بعد انقضاء المشاهدة . . التسمية تُوجدُ عالماً يبقى بعد غياب المسمَّى ؛ تغيبُ الرواية التي تتحدث عن الشهود والمشهد ، ويبقى منها وجودٌ مبهمٌ في الذاكرة ، على عكس بقاء الاسم أو المصطلح ، فهو بقاءٌ جليٌّ وحيٌّ . .

والكاتبُ صاحبُ الرؤية أو المفكرُ صاحبُ الفلسفة يبقى بمفرداته ومصطلحاته ، سواءً أكانَ قد استمدَّ معرفته من الكشف والشهود أو من العقل والتفكير . . فالبقاءُ للكاتب عبرَ المفرد ، والمفردُ تكريسٌ لوجودِ المفكر ، فلا تغيبُ أقواله ومشاهداته ، خاصة إن كان من أربابِ الشهود كما هو ابنُ عربي - في عالمٍ خياليٍّ قصصيٍّ وأسطوري ، فابنُ عربي نقلَ بالمصطلح مشاهداته من الأسطورة والذاتية إلى التواصل الموضوعي .

وفي كلِّ تواصلٍ وتفاهمٍ وتخطابٍ بين البشر لا بدَّ من

الاسماء . . لذلك نقولُ إِنَّ اللغةَ هي : إسمٌ ، وفي البدءِ كان الإسمُ . . وكما نقولُ في الخلقِ إِنَّه في البدءِ كان الفعلُ ، الذي هو كلمةُ التكوينِ أو فعلُ التكوينِ ، نقولُ أيضاً في اللغةِ إنه في البدءِ كان الاسمُ ، فهو الذي يكون في بدءِ تكوينها ووجودها . والدليلُ : أنه عندما يدخلُ علمٌ جديدٌ أو صناعةٌ جديدةٌ إلى حضارةِ العربِ مثلاً يبدأون بالترجمةِ والتعريبِ . . والتعريبُ ، إذا دققنا فيه النظرَ ، يهدفُ إلى تعريبِ الأسماءِ وإلى انتقاءِ لفظٍ يدلُّ على المسمَّى صفاتياً أو وضعياً إصطلاحياً . . فاللغةُ الفلسفيةُ هي مفرداتٌ فلسفيةٌ سواء أترجمتْ أو أبدعتْ ، واللغةُ العلميةُ كذلك تتركزُ على مفرداتٍ ومسمياتٍ علميةٍ سواء اقتبسناها أم نحتناها وهكذا . . وحيث أن التفاهمَ لا يتمُّ إلا عبرَ الأسماءِ لذلك علَّمَ اللهُ تعالى آدمَ الأسماءَ كُلَّها . . فالجنسُ البشريُّ إذن في طاقته أن يسمِّي كلَّ شيءٍ لأن اللهَ عز وجل علَّمَ آدمَ الأسماءَ كُلَّها ، وجعله في الأرضِ خليفةً .

وهكذا عبرَ فعلِ التسميةِ ، أعطى ابنُ عربيٍ لنصوصه الطابعَ الموضوعيَّ ، ونَقَلَ النصَّ من مستوى الغيبِ الخياليِّ إلى مستوى الحضورِ المعرفيِّ ، لأنَّ الإسمَ هو الشاهدُ الملموسُ على وجودِ المسمَّى ، مهما كان هذا المسمى مُغيِّياً في الغيبِ . . فالقاريُّ يشعرُ بامتلاكِهِ لشهودِ ابنِ عربيٍّ ، يشعرُ بمشاركتهِ مَعْرِفاً لهذا الشهودِ ، عبرَ الاسمِ الاصطلاحيِّ الذي يقدمُهُ . . لأنَّ الإسمَ

تُدركُهُ عقولُنا ، ونتوصَّل عبرَ تلمُّسِنا للمعنى إلى المسمَّى فنحصِّلُ وجودَ المسمَّى بعضَ تحصيلٍ ، وإنَّ كانَ هذا التحصيلُ يبقى على مستوى العقلِ ، فالوجودُ العقليُّ هو بعضُ وجودٍ .

وهكذا نشاركُ ابنَ عربيَ عالمَهُ عبرَ الأسماءِ الاصطلاحيةِ التي أبدعها . . هو يعيشُه ضمنَ خبرائِهِ المحسوسةِ ، ونحنُ نتصورُهُ ، نعيدُ تركيبَهُ ، ويَحضُرُ لدينا ضمنَ خبرةٍ عقليةٍ تركيبيةٍ .

ونتساءلُ الآنَ عن الأسسِ التقنيةِ اللغويةِ التي أبدعتُ لغةَ ابنِ عربيَ الجديدةَ ، وهذا ما سنحاولُ تلمسَهُ في الفقرتينِ التاليتينِ : تحولاتُ اللفظِ المفردِ ، والاضافةُ أساسُ الصيغةِ الجديدةِ .

III

تحولاتُ اللفظِ المفردِ

على الرغمِ من أنني أعتقدُ جازمةً أنَّ ابنَ عربيَ لم يَنحُثْ مفرداتِهِ باختيارٍ اصطلاحِيٍّ وإنما ألهمَهَا ، كما سبقُ أنْ أشرتُ في مقدمةِ نشري لكتابه « الإسرا إلى المقامِ الأسرى » حيثُ بينتُ أن ابنَ عربيَ لم يكنْ ملهَمَ المضمونِ فقط بل هو أيضاً ملهَمُ الكلمةِ . . فابنَ عربيَ كما أتصورُهُ ، عاشَ مشاهدتُهُ ، عَاشَهَا حَدَثًا وقولاً ، ونَتَجَ عن هذهِ المشاهدةِ المفرداتُ الاصطلاحيةُ التي استخدمها ، ربما لم تُنتجْ كُلُّهَا ، إذ ربما يكونُ قد ألهمَ بعضَهَا وتكوَّنَ لديه البعضُ الآخرُ بالمُماثلةِ . .

على كل الأحوال ، وسواءً أكانت عباراته ومفرداته ملهمة أم منحوتة من صخر اللغة ، فهي تستحق أن نقف عندها دارسين لتقنية تكوينها ، والقوانين التي تحكمها ، وخاصةً أنها أصبحت لغة المتصوفة جميعاً بعد ابن عربي . .

ترتبط هذه اللغة ارتباطاً وثيقاً بشهوده ، وحيث أن شهوده له وجهان ، كذلك لغته تكونت على مرحلتين اعتباريتين : نبحث في هذه الفقرة هنا المرحلة الأولى منها ، على أن نخصص الفقرة رقم ٤ التالية للمرحلة الثانية منها .

شهود ابن عربي يُريه أن لا شيء ذاتياً وأن لا ذات تستقل بوجودها ، ونتج عن هذا الشهود أن كل لفظ مفرد يدل على ذات ، وهو في الأصل اسم لذات ، تحوّل عنده إلى اسم لصفة أو لحال أو لمرتبة . . ونوضح ما نقوله بالمثل : « الليل » هو مفرد يدل على اسم لذات الليل ، وهي الفترة الممتدة من غياب الشمس إلى طلوعها ، ولكنه عند ابن عربي يخرج عن كونه اسماً لذات الليل ليصبح اسماً لصفة يستعيرها ابن عربي من الليل . وهكذا يحول ابن عربي كل اسم لذات جاعلاً منه اسماً لأخص صفات هذه الذات . فالليل مثلاً بعد أن كان دالاً على الوقت المعلوم أصبح دالاً على صفتيه ، وهي : الغيب والإسرار . . ومفرد « النهر » كذلك بعد أن كان دالاً على الماء الجاري من النبع إلى المصب ، أصبح دالاً

على صفةٍ ما يُذاقُ ويَجري . . ولفظُ « البيتِ » كذلك بعد أن كان دالاً على حجارةٍ مرصوفةٍ على شكلٍ مدروسٍ أصبح دالاً على صفةٍ السُّكنى . . وهكذا كان ابنُ عربيٍّ يحوّلُ كلَّ لفظٍ مفردٍ من دلاليته على الذاتِ إلى دلاليته على صفةٍ أو على مرتبةٍ أو على حالٍ .

وهذا التحوّلُ للإسمِ من الدلالةِ على الذاتِ الى الدلالةِ على حقيقةٍ قامت في المسمّى ، ليس من قبيلِ الرمزِ أو الإشارةِ كما قد يتبادرُ الى ذهنِ الباحثين ، لأنَّ ابنَ عربيٍّ لا يُشاهدُ عالمَ رموزٍ كما يرددون ، ولكنه يُشاهدُ عالماً صفاتياً ، حيثُ الإسمُ لا يدلُّ على المسمى إلا لصفةٍ قامت في المسمّى . . « فالخزانةُ » مثلاً لا دلالةٌ اصطلاحيةٌ لها على ذاتٍ مُسمَّها ، بل المسمّى سُمِّيَ بهذا الإسمِ لصفةٍ مخصوصةٍ ولحقيقةٍ مخصوصةٍ استوجبتُهُ : فالخزانةُ سُمِّيَتْ خزانةً لخزنها ، والبيتُ سُمِّيَ بيتاً للمبيتِ فيه ، والانسانُ سُمِّيَ انساناً لأنه بمنزلةِ إنسانٍ العَيْنِ من العَيْنِ^(٣٤) ، وآدمُ سُمِّيَ آدمَ لأنَّهُ من أديمِ الأرضِ ، والخليلُ سُمِّيَ خليلاً لخلّته ، وهكذا الإسمُ استوجبه المسمّى لصفةٍ فيه ، في المسمى وجدت حقيقةُ الإسمِ فأطلق ابنُ عربيٍّ بالتالي عليه الإسم

ولذلك لا يحتفظُ المسمّى بإسمِهِ ، لا يحتكرُهُ لذاتهٍ فقط ، بل يُشاركُهُ فيه كلُّ مَنْ لَهُ هذه الصفةُ ، وكلُّ مَنْ تقومُ فيه هذه

(٣٤) فصوص الحكم ج ١ ص ٥٠ « فص حكمة إلهية في كلمة آدمية » .

الحقيقة ، فكل أمرٍ « مسكونٍ من أمرٍ » ، فهو : « بيته » . وكل
« غيبٍ لشيءٍ » فهو : « ليله » ، وهكذا . . .

فاللفظُ خرجَ من دلالتِهِ على ذاتِ المسمّى عند ابن عربي
ليُصبحَ دالاً على حقيقةٍ قامتْ في المسمّى : هذه الحقيقة قد تكون
صفةً أو حالاً أو مرتبةً أو علاقةً .

وهذا التحولُ للفظِ المفردِ فتحَ آفاقاً لغويةً واسعة ، إذ بدّل أن
يبقى المفردُ واحداً ويدلّ على ذاتٍ واحدة ، يتعدّد بتعدّد
« الحقائق » وقيامها في « الذوات » المختلفة . .

فكلمة « نهر » مثلاً بدّل أن تظلّ مفرداً واحداً كما هي في
القاموسِ الصوفيّ قبل ابن عربي ، أو على أكثر تعديلٍ يستخدمها
الصوفيّ أو المفكرُ استخدماً رمزياً ، نراها تتعدّد وتتكاثرُ عند ابن
عربي لأنه يُطلقها على كلِّ أمرٍ كونيٍّ يمكنُ للانسان أن يتذوّقه ،
لأنّ النهرَ صفتُهُ الأساسيةُ أنه قابلٌ للشربِ بخلافِ البحرِ المالح . .
فكلُّ ما يخضعُ لتذوّقِ الانسان من أمورِ الحياةِ والآخرةِ يُطلقُ عليه
اسمُ نهرٍ : نهرُ البلوى - نهرُ الحياةِ - نهرُ الخمرِ - نهرُ الدنيا - نهرُ
القرآنِ - نهرُ اللبنِ - نهرُ العسلِ - نهرُ الماءِ (٣٥) .

في مقابلِ البحرِ : الذي يستغرقُ الانسان : بحرُ الأرواحِ - بحرُ

(٣٥) را. المعجم الصوفي للمؤلفة ، مادة : نهر .

الخطاب - بحرُ الزمان - بحرُ الحب - البحرُ المحيط - بحرُ البهت -
بحرُ التلف - بحرُ الهبات - بحرُ القرآن - بحرُ البداية - البحرُ الواحد -
البحارُ الأربعة - بحرُ ذاتِ الذات - بحرُ الأزل - بحرُ الأبد - البحرُ
الأجاج - بحرُ الحقيقة - البحرُ اللدني - بحارُ أرضِ الحقيقة^(٣٦)

وفي أكثر الأحيان قد يكونُ هذا اللفظُ المفردُ موروثاً ، لم يبدعه
شهودُ ابنِ عربي ، ولكنَّ الشهودَ حوَّلَهُ من إسمِ ذاتٍ إلى إسمِ
صفةٍ ، أو إلى إسمِ مرتبةٍ ، أو إلى إسمِ لوظيفةٍ ، أو إلى إسمِ
لدورٍ ، أو إلى إسمِ علاقةٍ . . . مثلاً كُلُّ « مؤثرٍ » فهو قلمٌ ، أو أبٌ ،
أو رجلٌ ، وكلُّ « متأثرٍ » فهو لوحٌ ، أو أمٌ ، أو أنثى . . . وهكذا
خرجت هذه الكلمات من دلالتها على ذاتِ القلمِ واللوحِ أو ذاتِ
الأبِ والأمِ ، أو ذاتِ الرجلِ والمرأةِ ، الى دلالتها على صفةِ التأثرِ
والتأثيرِ في عالمٍ علائقي . .

وهكذا لو أخذنا الآن كُلَّ الألفاظِ المفردةِ التي استخدمها ابن
عربي لوجدنا أنه يحوِّلُ هذا اللفظَ من دلاليته على الذاتِ كذاتٍ ،
الى دلاليته على الذاتِ من حيثيةٍ معيّنةٍ ، هي صفةٌ أو حالٌ أو مرتبةٌ
أو علاقةٌ أو وظيفةٌ . وهكذا يتحوَّلُ اللفظُ المفردُ ، يتحوَّلُ إسمُ
الذاتِ ، إلى إسمِ للذاتِ من حيثيةٍ معيّنةٍ . . وهذا التحوُّلُ يُغني
القاموسَ اللغويَّ إغناءً لا يُمكنُ الإحاطةُ بحدوده . .

(٣٦) المرجع السابق مادة : بحر .

ولا تقفُ لغةُ ابنِ عربيٍ عندَ حدِّ تحويلِ اللفظِ المفردِ ، بل تدخلُ هذا اللفظُ في سلسلةٍ تفاعلاتٍ مُحدثةٍ فتحاً لغوياً جديداً ، وهو ما تبين لي ميدانياً وأثبتته مفصلاً مفهوساً في القسم الثاني من هذا البحث . وعليه بنيتُ استنتاجاتي التي أعرضها في الفقرة التالية .

IV

الإضافةُ هي أساسُ الصيغةِ اللغويةِ الجديدةِ

ترددتُ كثيراً في هذا البحثِ الإشارةُ إلى لغةِ ابنِ عربيٍ الجديدةِ ، والواقعُ انه توجدُ دائماً لغةٌ جديدةٌ من أحدِ طريقتين :

الطريقُ الأولُ يتلخصُ بإعطاءِ المصطلحِ القديمِ الموروثِ معنىً جديداً ، أو بإعطاءِ الكلمةِ العامةِ معنىً خاصاً اصطلاحياً . لذلك كنا نجدُ الفيلسوفَ أو المفكرَ الذي يبني رؤيتهَ الفكريةَ على مفرداتٍ موروثَةٍ ، يُصدّرُ فلسفتهُ بتعريفِ مفاهيمِهِ وبيانِ اصطلاحاتِها ، قبلَ البدءِ بشرحِ رؤيتهِ ، وذلك حتى لا يُساءَ فهمُهُ . فالإسمُ واحدٌ ولكن المسمياتِ تختلفُ باختلافِ الفلسفاتِ . . غير أن ابنِ عربي لم يولدُ لغتهُ بهذه الطريقةِ ، وإنما على العكسِ نراه لا يُناقضُ ولا ينقضُ اللغةَ الصوفيةَ السابقةَ ؛ بل يحتفظُ بكلِّ المسمياتِ والأسماءِ الموروثةِ ويجعلها مرحلةً من مراحلِ لغتهِ ، ويضعها في مرتبتها في سُلّمِ الترقّي اللغويِّ والمعرفيِّ .

والطريقُ الثاني هو الذي تَحَقَّقَ بوضوحٍ أكبر عند ابن عربي ،
وهذا الطريقُ ينحصرُ بإعطاءِ كلماتٍ جديدةٍ وبإيجادِ عباراتٍ
اصطلاحيةٍ يبتدعُها الفيلسوفُ أو المفكرُ أو صاحبُ الرؤيةِ ، ولا
تكونُ معروفةً قبلَهُ . . وعلى هذا الطريقِ كانت لغةُ ابن عربيِ
الجديدةُ ؛ عباراتٌ مُبدعةٌ ، وليست فقط عبارةً عن مسمياتٍ جديدةٍ
لأسماءٍ قديمةٍ موروثةٍ ، أو أسماءٍ جديدةٍ لمسمياتٍ قديمةٍ بل هي
أسماءٌ جديدةٌ وعباراتٌ جديدةٌ لمسمياتٍ جديدةٍ .

وقد حَقَّقَ ابنُ عربي نُقْلَةً على المستوى اللغويَّ تماماً كما حَقَّقَ
نُقْلَةً على مستوى الشهودِ والنظرِ الصوفي . . فكما حَوَّلَ نَظَرَ
الصوفيِّ منَ التحديقِ في الأعماقِ إلى مراقبةِ الآفاقِ ، فكذلك حَوَّلَ
اللغةَ الصوفيةَ منَ الاصطلاحاتِ المبنيةِ على اللفظِ الواحدِ المفردِ ،
إلى مصطلحٍ أخذَ شكلَ « العبارة » ، ويحصرُ هذه العبارةَ تقريباً
ثلاثةُ أشكالٍ :

١ - الإضافةُ : وهي عبارةٌ تَكُونُ من لفظينِ أحدهما يُضَافُ إلى
الآخر ، أي إسمٍ يُضَافُ إلى إسمٍ ، مثلاً : نهر القرآن . .
بحر الأرواح . .

٢ - النسبةُ : وهي عبارةٌ تَكُونُ من لفظينِ أحدهما يُنسَبُ إلى
الآخر ، مثلاً : وليّ عيسوي . . تجلّ ذاتي .

٣ - الوصفُ : وهي عبارةٌ تَكُونُ من لفظينِ أحدهما يصفُ الآخر ،

والوصف هنا يُوجدُ عبارةً اصطلاحيةً ، تنقلُ الاسمَ من دلاليتهِ على مسمًى إلى دلاليتهِ على مسمًى آخر ، مثلاً في عبارة : « الأرضُ الواسعة » فكلمةُ « واسعة » لا تصفُ الأرضَ ، بل هي عندما أُضيفت إلى الأرضِ على صيغةِ الوصفِ نقلتُ اسمَ الأرضِ من دلاليتهِ على مسمًى الأرضِ العامةِ المعروفةِ إلى دلاليتهِ على مسمًى آخر ، هو أرضُ مخصوصةٌ .

وهكذا صوّرتُ لغةً ابنِ عربيٍّ شهودَهُ بالكلماتِ .. شهودُ يرى الوجودَ حقائقَ مفردةً ، وتُوجدُ مفردةً في عالمٍ ثابتٍ معقولٍ ، ولكنها في عالمِ الوجودِ الحسيِّ لا توجدُ مفردةً أبداً ، وإنما توجدُ مركّبةً . عالمُ الموجوداتِ هو عالمُ تركيبٍ ، عالمُ إضافاتٍ ونسبٍ وصفاتٍ حيث تتركّبُ الحقائقُ المفردةُ مع بعضها البعض لتكوّنَ الموجوداتِ : كلُّ موجودٍ في عالمِ الكونِ يتكوّنُ من مقدمتين على أقلِّ تعديلٍ ، إذ يحوي بالإضافة إلى ذاته - التي هي حقيقةٌ مفردةٌ معنويةٌ ، ولا توجدُ على صيغتها المجردةُ أبداً - جملةً أوصافٍ ..

فلو أخذنا الانسانَ مثلاً لرأينا : أن الحقيقةَ الإنسانيةَ هي حقيقةٌ معنويةٌ مفردةٌ ، ولا توجدُ منفردةً بمعزلٍ عن أيِّ صفةٍ زائدةٍ إلا عقلياً ومنطقياً ؛ أما في الواقعِ الكونيِّ المحسوسِ فالانسانُ يوجدُ على هيئةٍ ذاتٍ حاملةٍ لكلِّ صفاتها عن طريقِ الإضافةِ .. الإنسانيةُ عبارةٌ عن ذاتِ الانسانِ ، وكلُّ صفةٍ تُضافُ إليه ، هي حقيقةٌ تقومُ

فيه وتستوجب بالتالي اسماً جديداً يُضاف إلى اسم الانسان ، السلطان مثلاً هو إسمٌ للحقيقة الانسانية ولكنه اسمٌ استحقته لأمرٍ زائد على الانسانية وهو ، السلطنة . . . وهكذا كلُّ أمرٍ زائدٍ على الذات فإنه يستحقُّ اسماً عند ابن عربي ، لأنَّ كلُّ أمرٍ زائدٍ على الذات هو معنىٌ يضاف إلى الذات .

فابن عربي بشهوده يفرق مركبات الطبيعة ، يُحلل التراكيب إلى بسائطها المفردة ، يرى بسائط المركب ويرى التركيب ، ويصور بلغته هذا التحليل وهذا التركيب . . كلُّ موجودٍ هو « كلمة » تكونت من حروفٍ ، وحروفها هي : الحقائق المفردة . . ولا يوجد الموجود ، ويكون في الحسِّ إلا من تركب الحقائق المفردة تماماً كما لا توجد « الكلمة » إلا من تركب « الحروف » . .

وهكذا على صيغة التركيب سواءً بالاضافة أم بالنسبة أم بالوصف تكونت لغة ابن عربي الجديدة ، فكلمة « نبي » مثلاً ، وكلمة « ولي » هما من الكلمات والمفردات القديمة ، وابن عربي في لغته الجديدة يجمع بينهما بالإضافة ، فيقول العبارة الاصطلاحية التالية : « نبي ولي » . .

فالنبوة دائرة والولاية دائرة وهما لا يلتقيان عنده وعند غيره في الأصل أبداً ، ولكن ابن عربي يجعل بينهما مناسبة هي : العلم اليقيني ، فإن كانت النبوة التشريعية المتبعة لا تلتقي أبداً بالولاية

المقلّدة التابعة إلا أن بين يقين النبي وبين يقين الولي مناسبة حوّلت لفظ «نبوة» من دلاليته على ذات إلى دلاليته على نعت يتمثل أعلاه في الرسول ، وأوسطه في النبي ، وأدناه في الولي ، فكما أن هناك «نبي رسول» ، وهو النبي الذي أرسل بشريعة إلى غيره ، كذلك يوجد «نبي ولي» ، يُوحى إليه ولكن ليس بشريعة ، ويُشاهد الملك عند اللقاء على حقيقة الرسول . . (٣٧) .

وهكذا في مرحلة أولى يحول ابن عربي معنى اللفظ المفرد من دلاليته على ذات المسمى الى دلاليته على معنى أو على حقيقة قامت في المسمى ، كالنبوة مثلاً ، فإنها لا تدل على ذات وإنما على معنى وحقيقة ، ثم في مرحلة ثانية يضيف ابن عربي الأسماء التي هي أسماء لحقائق مفردة إلى بعضها البعض ، أو يضيف الحروف [الحرف = الحقيقة المفردة] إلى بعضها البعض ، مركباً منها كلمة جديدة هي اسم جديد لمسمى جديد . .

فالإسم عند ابن عربي له دالتان : دلالة على الذات ، ودلالة على أمر زائد على الذات ، وهو ما تُعطيهِ خصوصية ذلك الاسم ، فالأسماء الإلهية جميعها تشترك وتتوحد في دلالتها على الذات الإلهية الواحدة ، ولكن في الوقت نفسه هذه الأسماء أعطت

(٣٧) الفتوحات ج ١ ص ١٥٠ - ١٥١ .

بحقائقها أمراً زائداً على معقولة الذات ، كل اسم بحسبه^(٣٨) .

ويحلّق ابن عربي هنا في أسماء « العبد » ، التي يُعطِيها ، فإِسْمُ « العبد » إن أُضيفَ إلى إسمِ إلهيٍّ وعلى الرغمِ من أنَّ حقيقةَ العبوديةِ واحدةٌ ، إلا أنها تتلون بحسبِ إضافتها إلى الإسمِ الإلهيِّ الخاصِّ : « فَعَبْدُ الْوَاحِدِ » يختلفُ في معناه عن « العبد » المضافِ والمنسوبِ الى الجَبَّارِ أو الغَفَّارِ أو الرحيمِ . . وتتوالى أسماءُ العبيدِ على عددِ الأسماءِ الإلهيةِ : عَبْدُ اللَّهِ ، عَبْدُ الْحَيِّ ، عَبْدُ الْغَفُورِ ، عَبْدُ الصَّبُورِ . . وكلُّ « عَبْدٍ » يأخذُ مِنْ هذهِ الإضافةِ صفةً عبوديتهِ ومعناها بمعنى أنَّ الإنسانَ الذي يسمَّى بَعْدِ الجَبَّارِ لَهُ نصيبٌ مِنْ تجليه تعالى باسمه « الجَبَّارُ » ، كذلكَ عبدُ اللطيفِ له نصيبٌ مِنْ تجليه تعالى باسمه اللطيفُ . . .

وهكذا لا أحديةٌ لموجودٍ عند ابن عربيٍّ ، لذلك جاءت تسمياته ومصطلحاته على صيغةِ الإضافةِ يُضيفُ إسماً إلى إسمٍ ، وينسبُ إسماً إلى إسمٍ ، ويصفُ إسماً بصفةٍ . . ولا يكادُ يشذُّ مصطلحٌ جديدٌ استخدمه ابن عربيٍّ ، زيادةً على المصطلحاتِ القديمةِ التي ورثها ، عن قاعدةِ الإضافةِ .

(٣٨) شرح ابن سودكين على التجليات ، الكتاب التذكاري . ص ص ٢٦٤ -

فعندما يُطلقُ ابنُ عربيٍّ مثلاً على « الإنسان » العبارة الاصطلاحية « رُوحُ العالمِ »^(٣٩) ، نلاحظُ على مستوى المعنى أن هذه الاضافة ليست مجرد اضافة لغوية لإسمين ، بل إضافة تُبرزُ نمطية علاقة بين « العالمِ » وبين « الانسان » ، فالعالمُ هو جسدٌ لا ينبضُ الا بوجودِ الانسانِ ، لأنه بانتقالِ الانسانِ عن العالمِ في القيامة يموتُ العالمُ ، فالانسانُ إذن هو : « رُوحُ العالمِ » .

فالإضافة إذن هي الصيغة اللغوية الهامة التي أبدعها ابنُ عربيٍّ والتي فتحت آفاقَ اشتقاقٍ لا محدودة أمامَ الانسانِ الصوفي للتعبير عن تجربته ومشاهداته . . أقولُ فتحت آفاقَ اشتقاقٍ لا محدودة ، وذلك لأسبابٍ أهمها :

أولاً : إن الاضافة تبرزُ الجانبَ الحيوي من جوانبِ الوجود الكوني ، وهو وجهُ العلائقِ والنسبِ ، وتؤكدُ على التفاعلِ ، فالإضافة تفاعلٌ بين المعنيين المضافين ، مثلاً : العلمُ والحياة والقدرة هي معانٍ تُضافُ إلى الانسانِ المخلوقِ الحادثِ كما تُضافُ إلى الله عز وجل ، فالله عز وجل عالمٌ حيٌّ قادرٌ ، والانسانُ كذلك عالمٌ حيٌّ قادرٌ ، ولكن هذه الحقائق المعقولة (التي هي علمُ الحياة والقدرة) ، كما تَطْبَعُ مَنْ أُضيفَتْ إليه ، كذلك تأخذُ من

(٣٩) را . المعجم الصوفي ، مادة : « روح العالم » .

الاضافة صفتها ، فتكون في القديم قديمة ، وفي الحادث
حادثة .. (٤٠) .

فالإضافة ليست مجرد اجتماع حقيقتين بل هي تركيب حقيقتين
تتألفان ، تتحدان ، تتبادلان الصفات ، فتتلون حقيقة الصفة مثلاً
بحقيقة الذات ، وتتلون حقيقة الذات بحقيقة الصفة . . فالإنسان
عندما تحل فيه حقيقة العلم تختلف ذاته عن الإنسان الذي تحل
فيه حقيقة القدرة . . وحلول هذه الحقائق طبعاً بنسب حسب
الطاقة .

ثانياً : أن الإضافة بحد ذاتها هي تجسيد لمعنى يعبر عنه ابن
عربي بهذه الإضافة . . لذلك لا تتم الإضافة عشوائياً أو مزاجياً
على طريقة الشعراء دون ضابط موضوعي بل على العكس ، هذه
الإضافة تتم على أسس موضوعية ، فلا تصح إضافة إلا بين
متناسبين ، سواء أكانت المناسبة هي مناسبة وقت أو مناسبة علم
وهكذا . .

وإذا رأينا عند ابن عربي مصطلحاً جديداً وأردنا أن نعرف معناه
فعلينا أن ندرس الإضافة ، ونحاول أن نكتشف من الإضافة وجه
المناسبة بين المتضايقين ، كما في عبارة « روح العالم » السالفة ،
فندرس أولاً وجه المناسبة بين الروح والبدن ، ثم بين العالم على
أنه بدن ومن يمكن أن يكون روحاً له . . وهكذا يمكن للإنسان إن

(٤٠) فصوص الحكم ج ١ ص ٥٢ .

كان مطلعاً على عالم ابن عربي ، يعيش معه ويرى الكون بمنظاره : أي يراه عالم علاقات وعالم نسب وإضافات ، وعالم صفات وأحوال وحقائق مفردة تتركب . . أقول إذا كان الإنسان يعيش مع ابن عربي ويرى الكون بمنظاره فإنه لا شك يستطيع أن يحل أية علاقة يطرحها مصطلح جديد عنده . . ولا يخلو هذا البحث عن وجه العلاقة بين اللفظين المتضايقين من اللذة ، لذة الاكتشاف لعلاقة أو لمعنى سترته العبارة وأوضحته بإشارة .

فكل عبارة هي إشارة إلى علاقة يتلمس القارئ معناها في معرفته بالمضاف والمضاف إليه ، أو بالمنسوب والمنسوب إليه عند ابن عربي . . فمثلاً عندما يقول ابن عربي عبارة : « أبو الأرواح » ، نتلمس معنى المضاف والمضاف إليه أولاً ، حتى نتوصل الى هوية الذات المشار إليها بعبارة : « أبو الأرواح » . .

وتقفز الى الذهن أولاً بالتداعي العفوي عبارة « أبو الأبدان » أو « أبو الاجسام » حتى لو لم يقلها ابن عربي ، إلا أن كلمة « روح » تقابلها في أذهاننا كلمة « بدن » . . والكل يعلم أن أبا أجسام الجنس البشري هو آدم . . لذلك نحصر بحثنا عن أبي الأرواح في دائرة الأنبياء ؛ « والأب » هذا اللفظ المفرد الذي يتحول عند ابن عربي من الدلالة على ذات الأب ، الى الدلالة على معنى يقوم في ذات الأب - وقد سبق أن توقفنا عند تحولات اللفظ المفرد

- فالأبْ إِذْنٌ عند ابنِ عربي أصبح في تحوّلِهِ يعني الأصلُ
الفاعلُ ، في مقابلِ « الأمُّ » الأصلُ المنفعلُ . . وأبو الأرواحِ
بالتالي هي عبارةٌ تدلُّ على الأصلِ الفاعلِ في التكوينِ الروحي ،
وهو « محمدٌ » صلى الله عليه وسلّم ، إذ لا فاعلٌ في تكوينِ روحِ
المسلمِ إلا صاحبُ الشريعةِ الذي يتعبَّدُ المُسلمُ بسُنَّتِهِ . . وتتغلّدى
روحه وتنبو بمتابعتِهِ .

ثالثاً : إنَّ صيغةَ الإضافةِ فتحتْ آفاقاً لغويةً واسعةً . فإذا كانت
كلُّ ذاتٍ في الكائناتِ لا توجدُ بسيطةً وخاليةً من أيِّ معنى زائدٍ
عليها ، فهي إِذْنٌ تستحقُّ إسمًا جديدًا لكلِّ معنىٍ يكتشفهُ الرائيُ
فيها .

فالمشاهدُ ، سواءً أكانَ ابنَ عربي ، أم غيرهً ، كلما وجدَ معنىً
في ذاتٍ يستطيعُ أن يبدعَ عبارةً اصطلاحيةً جديدةً ، لم يقلّها قبلاً
أحدٌ ، ويسمي بها الذاتَ . وهذه العبارةُ تجد معناها في دراسةِ
النسبةِ بين المتضايقين . .

وهكذا تتعدد العباراتُ الاصطلاحيةُ على منوالِ لغةِ ابنِ عربي ،
إلى ما لا نهايةً ، لأنَّ كائناتِ الوجودِ لا نهايةَ لها ولا نهايةَ للمعانيِ
المتركبةِ فيها . . تماماً كما يمكنُ للبشريةَ بأجمعها أن تتركّبَ ما
تريدُهُ من الكلماتِ لتعبّرَ عن نفسها ، وكل ما تركّبُهُ من كلامٍ يستمِدُّ
أصولُهُ من أحرفٍ لا تزيدُ على ثمانيةٍ وعشرينَ حرفاً - في اللغةِ

العربية طبعاً .

تتركب الحروف فتظهر الكلمات ، والكاتب الذي يركبها إنما يفعل ذلك لغاية معينة . . كذلك في العبارات الاصطلاحية يمكن لأي راءٍ لمعنى أن يُبدع عبارة يركبها بالإضافة بعد أن يحول الألفاظ المفردة على طريقة ابن عربي أيضاً . . ولنا أن نتصور كمية العبارات التي يمكن أن تصاغ على هذا الاشتقاق الجديد . .

وهكذا تتفلق اللغة مع ابن عربي وتتفلق إلى ما لا نهاية ، فلا نحيط بقاموسه اللغوي . . ويبقى ما هو أهم من قاموسه اللغوي ، ابن عربي بإبداعه لصيغة الإضافة أوجد في اللغة ما يسميه اللغويون : القياس . وضع قانوناً لغوياً جديداً أو بالأحرى تكلم على سجيته منسجماً مع شهوده ، تماماً كما تكلم عرب القبائل على سجيتهم وجاء علماء اللغة يحاولون استنباط القوانين التي تحكم اشتقاقاتهم اللغوية . .

وقد فعل ذلك علماء اللغة ، لأنه لا يمكن أن نحصر اللغة باستخدام ما ورد فيه سماع فقط ، أي ما نسمعه وما سمعناه من لغة العرب ، بمعنى أن نقبل في قاموس اللغة العربية ، بكل ما تداوله العرب ، ونرفض كل ما لم نسمعه عن القبائل العربية ، فالسماع لا يحيط بغايات الإنسان وبحاجاته في ميدان التعبير . ولذلك فعندما حدد علماء اللغة الاشتقاق من الثلاثي على صيغة إسم الفاعل وإسم

المفعول وإسم المكان وإسم الآلة ، أوجدوا قانوناً يمكن لكل ناطقٍ بالعربية أن يعبر به عن غايته باستخدام هذه الاشتقاقات ، ولولم ترد كلمة من هذه الكلمات على السنة العرب ولم تُسمع منهم . . وهكذا تفتحت اللغة العربية وتوسعت إلى ما لا نهاية باكتشاف قانون الاشتقاق هذا . .

وكذلك نتوخى من هذا العمل أن يكون على مستوى الاكتشاف للقانون اللغوي الذي يحكم لغة ابن عربي ، وأنه قانون يقبل التعميم ، ومن ثم يوجد فتحاً لغوياً يمكن القياس عليه ومتابعته . . وهذا ما يفسر كون كل متصوف أتى بعد ابن عربي تكلم بلغته ، وذلك لأن كثرة قراءة ابن عربي تضبط الأعماق ، تماماً كما كانوا يرحلون قديماً إلى القبائل لتتعود سليقتهم اللغة السليمة . فاللغة تُكتسب بالسماع والمعاشرة وهكذا اكتسبها الصوفي الذي أتى بعد ابن عربي ، إكتسبها من مداومة قراءة نصوص ابن عربي .

وأقول بوضوح إن ابن عربي فتح آفاق لغة جديدة ، أصبحت هذه اللغة من بعده لغة المتصوفة في كل زمان ومكان . . ويمكن قياساً عليها أن نؤلف آلاف العبارات الاصطلاحية ويظل ابن عربي هو ذلك الأستاذ العظيم ، أبو اللغة الصوفية ، أبو لغة الكشف والشهود ، أبو لغة الإلهام ، هذه اللغة التي تتكون بالإضافة ، ولم يعد الصوفي بعد ابن عربي يقف أمام شهوده عاجزاً عن التعبير كما

كان موقفُ مَنْ تقدَّمَ مِنَ الصوفيةِ ، إذْ كانَ الواحدُ منهم يقفُ أمامَ الحرفِ كمن يقفُ أمامَ سِدِّ ويتأوَّهُ ، ويتوجَّعُ من عدمِ قدرةِ الحرفِ على الاحاطَةِ بوجدانيه وشهوده . . ولكنَّ جاء ابنُ عربيٍّ وأوجدَ لغةَ الصوفيةِ ، تكَلَّمَ بالإضافةِ ، حلَّلَ المركَّبَ ورَكَّبَ المفرداتِ ، وأوجدَ صيغةً جديدةً أصبَحَتْ هي لغةُ الصوفيةِ دونَ منازعٍ . . وأيُّما كتابٍ في التصوفِ - بعدَ ابنِ عربيٍّ - قلَّبْنَا صفحاتِهِ تفاجَّئْنَا كميةِ الإضافاتِ التي تردُّ فيه .

فالإضافةُ بعدَ ابنِ عربيٍّ هي لغةُ الشهودِ الصوفيِّ دونَ منازعٍ ولا تستطيعُ صيغةً غيرها أنْ تحيطَ بالتعبيرِ الصوفيِّ ولا أنْ تتمتعَ بهذه القدرةِ البَيانيةِ تجاهَ الرؤيةِ الصوفيةِ وتجاهَ التجربةِ الوجدانيةِ ، لأنَّ طاقةَ الصوفيِّ على نَحْبِ مفردٍ جديدٍ تظلُّ محدودةً على حين أنَّ طاقتهُ على الإضافةِ هي غيرُ محدودةٍ وغيرُ متناهيةٍ .

الخاتمة

يتجلى وجه ابن عربي قاهراً تنظيراتنا ، وتنفلت أبعاد هذه الشخصية عن أبصارنا المحدودة ، وعن شهودنا الذي لم يجتز عوائق المحسوس والملموس . . وتأتي محاولتنا لمعرفته ، في هذا العمل وفي غيره ، مجرد علامات على طريق معرفته . . هذا الانسان الفذ الذي نقل الحضور الصوفي من حضور للأعماق الى حضور للآفاق . . ونقل اللغة الصوفية من لغة وجدانية الى لغة وجودية ، وحقّق فتحاً لغوياً حين حوّل اللفظ المفرد من دلاليته على الذات الى دلاليته على معنى يقوم في الذات . ثم استعار هذا المعنى ، وبالتركيب والإضافة كانت تتفلق معه أسماء جديدة لمسميات جديدة . .

ويبقى أن نشير إلى قضية هامة ، وهي أنه عند ابن عربي ترتبط الرؤية الكونية بالمشاهدة والتجربة . ابن عربي هو صاحب رؤية -

بالعين لا بالعقل - نتجت عن خبرة وتجربة . ولكن ماذا حدث بعد ابن عربي ؟ لقد ترك لنا ابن عربي آلاف الصفحات ، هذه الصفحات كانت نقطة الانطلاق لمن أتى بعده من المتصوفة ، فقد باشر المتصوفة بعده تجربة عقلية وجدت أصولها في رؤية ابن عربي الكشفية ؛ ونتج عن هذه التجربة العقلية انحرافان :

اذ تحول ابن عربي على أيدي أصحاب التجربة العقلية والنظر الفكري الى فيلسوف صاحب رؤية عقلية بعد أن كان صوفياً صاحب رؤية عينية . .

ومن ناحية ثانية سجن الفكر الصوفي نفسه خلف قضبان كلمات ابن عربي ، توسد رنين حروفها وانزلق في سبات عميق مولداً أجيالاً من المقلدين أو المتفلسفين أو الشعراء . . ولم يعد الصوفي يلد صوفياً . . وتحولت سلسلة الرجال الصوفية الى كتب تدرس ، وأقوال تُشرح وتحفظ .

فهرس الشواهد

(وهو يشكل المرتكز المادي الميداني لهذا البحث) .

كيفية ترتيب المصطلحات في هذا الفهرس

١ - تم ترتيب المصطلحات المستفأة من أعمال الشيخ محي الدين بن عربي في هذا الفهرس بحسب الحروف الهجائية : أ ، ب ، ت ، ث ، ج ، ح . . .

٢ - عوملت الكلمات المعرفة بأل وكأن الألف واللام أصلان في الكلمة . وهذا يعني ورود جميع المصطلحات المعرفة بأل تحت حرف الألف .

وبالطبع ، يراعى موقع الكلمة بحسب ما يقتضيه تسلسل الحروف الثانية والثالثة في خانة الألف نفسها .

مثال : يرد مصطلح الباطن الظاهر تحت حرف الألف وليس تحت حرف الباء . وتبعاً لتسلسل الحرف الثاني يرد هذا المصطلح نفسه بعد مصطلح اكسير العارفين لأن الكاف تسبق اللام .

وبموجب ذلك نجد الترتيب الآتي : أعلام الحق - أفعال الله - اكسير العارفين - الباطن الظاهر - باطن الخلق - تاج الملك وهكذا . .

٣ - يعتبر « لا » حرفاً واحداً يرد بعد الياء . لذلك نجد مصطلح

« الإنسان الكامل » في خانة الألف قياساً على ما سبقت الإشارة إليه في الملاحظة رقم ٢ .

غير أن هذا المصطلح يرد تالياً لمصطلح « اليوم الكبير » لاعتبار حرف « لا » متأخراً عن حرف الياء .

ولمزيد من الوضوح نقدم هذه الأمثلة : أئمة الأسماء - أبناء الرحمة - أدب الحق - أسماء الأحوال - أكسير العارفين - الباطن الظاهر - التجلي المعنوي - الجوهر الكل - القرآن الكبير - الكامل الأكمل - اليوم الكبير - الإنسان الكامل - باطن الخلق - تاج الملك - ثبوت التلوين - جنة الفردوس - حال الهي . . وهكذا حتى يوم ذي المعارج .

- أ -

- أئمة الأسماء : الفتوحات ج ١ ص ١٠٠ ؛ إنشاء الدوائر ص ٣٣ .
- أب عنصري : الفتوحات ج ٤ ص ١١٦ .
- ابن الروح : الفتوحات ج ٤ ص ١٩٥ .
- ابن السبيل : الفتوحات ج ٣ ص ٤٨١ .
- ابن الظلمة : الفتوحات ج ٤ ص ٢٢٤ .
- أبناء الرحمة : الفتوحات ج ٤ ص ٣٦٥ .
- أبناء المجموع : الفتوحات ج ٤ ص ١٨٠ .
- أبو الروح المدبرة (للجسد) : الفتوحات ج ٢ ص ٢٣٩ .
- أبو القلب : الفتوحات ج ٤ ص ٢٥ .
- أبو الورثة : الفتوحات ج ٣ ص ٤٥٧ .
- أبو الوقت : الفتوحات ج ٤ ص ٢٩٨ .
- أبو الأجسام الإنسانية : الفتوحات ج ٣ ص ٤٥٧ .
- أبو الأحياء : الفتوحات ج ٣ ص ٥٠ .
- أبو الأرواح : الفتوحات ج ١ ص ٥٠ ؛ ج ٣ ص ٥٠ .
- أثر الشيء : الفتوحات ج ٢ ص ١١٤ .
- أثر العلم : الفتوحات ج ٣ ص ٢١٤ ؛ ج ٤ ص ٢٥٥ .

- إجابة امثال : الفتوحات ج ٣ ص ٢١٤ .
- إجابة امتنان : الفتوحات ج ٤ ص ٢٥٥ .
- اجتماع الأرواح : روح القدس ص ١١٣ .
- أجر استحقاق : الفتوحات ج ٤ ص ٢٣ .
- اجل مسمى : الفتوحات ج ٢ ص ٢٢٦ .
- أحدي الذات : الفتوحات ج ٤ ص ٦٩ .
- أحدي العين : الفتوحات ج ٤ ص ١٣١ .
- أحدي الكثرة : الفتوحات ج ٣ ص ٤٨٣ .
- أحدية التمييز : الفتوحات ج ٣ ص ٣٧٨ ؛ ج ٤ ص ٣٧٨ .
- أحدية الجمع : الفتوحات ج ٢ ص ٢٢٥ ، ٣٠٠ ؛ ج ٣ ص ٨١ ، ١٩٣ ، ١٩٤ .
- أحدية الجمعية : الفتوحات ج ٢ ص ٣٠٠ .
- أحدية الحق : الفتوحات ج ٤ ص ٣٣٥ .
- أحدية الخلق : الفتوحات ج ٤ ص ٢٧٧ .
- أحدية الدلالة على الذات : الفتوحات ج ٤ ص ١٩٦ .
- أحدية الذات : الفتوحات ج ٢ ص ١١٠ ، ٢٨٩ ؛ ج ٤ ص ٢٧٧ ، ٢٩٤ .
- أحدية الشيء : الفتوحات ج ٤ ص ٢٣٢ .
- أحدية العين : الفتوحات ج ٤ ص ٥٥ ، ١٤٦ ، ١٧٦ ، ١٨٣ ، ٣٨٧ .
- أحدية الكثرة : الفتوحات ج ٢ ص ٢٩٠ ؛ ج ٣ ص ٢٨٩ ، ٣٧٨ ، ٤٠٤ ، ٤٦٥ ، ٥٠٥ ؛ ج ٤ ص ٥٥ ، ٨٨ ، ١٠٧ ، ١٣٦ ، ٢٧٧ ، ٢٣٢ ، ١٨٣ .
- أحدية الكلمة : الفتوحات ج ٢ ص ٢٥٩ ؛ ج ٣ ص ٤٦٢ .
- أحدية الكون في العين : الفتوحات ج ٤ ص ٣٦٧ .

- أحدية المجموع : الفتوحات ج ٢ ص ٤٤٠ ؛ ج ٤ ص ١٣٢ ، ٢٩٤ .
 أحدية المخصص : الفتوحات ج ٢ ص ٢٨٩ .
 أحدية المرتبة : الفتوحات ج ٢ ص ٢٨٩ ؛ ج ٣ ص ٤٨٣ .
 أحدية المشيئة : الفتوحات ج ١ ص ١٦٣ .
 أحدية الهبة : الفتوحات ج ٢ ص ٥٩١ .
 أحدية الواحد : الفتوحات ج ٢ ص ٤٤٠ ؛ ج ٣ ص ٥٠٥ ؛ ج ٤ ص ٨٠ ، ٨٨ ، ٢٩٤ .
 أحدية الوجدانية : الفتوحات ج ٤ ص ٨٠ .
 أحدية الوصف : الفتوحات ج ٤ ص ٣٨ .
 أحدية الأحد : الفتوحات ج ٣ ص ٤٦٥ .
 أحدية الأسماء : الفتوحات ج ٢ ص ٢٩١ .
 أحدية الألوهية : الفتوحات ج ٣ ص ٣١٠ .
 أحدية كل موجود : الفتوحات ج ٢ ص ٢٨٩ .
 أحدية مخصصة خالصة : الفتوحات ج ٤ ص ٣١ .
 أحكام الممكنات : الفتوحات ج ٤ ص ١٩٦ .
 أحوال الله : الفتوحات ج ٣ ص ٣١٤ .
 آخر الدخان : الفتوحات ج ٢ ص ٢٧٩ .
 آخر الأولاد : الفتوحات ج ٢ ص ٦٤٧ .
 أخلاق الحق : الفتوحات ج ٤ ص ٤٢٩ .
 أخوة الصفة : الفتوحات ج ٤ ص ٢٣٦ .
 أدب الحق : الفتوحات ج ٢ ص ٢٨٤ ، ٢٨٦ .
 أدب الحقيقة : الفتوحات ج ٢ ص ٢٨٥ ، ٢٨٦ .
 أدب الخدمة : الفتوحات ج ٢ ص ٢٨٤ ، ٢٨٥ .
 أدب الخلافة : الفتوحات ج ٤ ص ٦٠ .

- أدب الشريعة : الفتوحات ج ٢ ص ٢٨٤ ، ٢٨٥ .
- أدب الله : الفتوحات ج ٤ ص ٦٧ .
- أدب الولاية : الفتوحات ج ٤ ص ٦٠٤ .
- إدراك المجلد : إنشاء الدوائر ص ١٤ .
- إدراك المفصل : إنشاء الدوائر ص ١٤ .
- آدم الحقيقي : الفصوص ج ٢ ص ٣٢ .
- آدم الزمان : شق الجيوب ص ٢٩ .
- أرباب الشوف : الفتوحات ج ٤ ص ٣٧٤ .
- أرباب القوى : الفتوحات ج ٤ ص ١٦٩ .
- أرباب الأسماء : الفتوحات ج ١ ص ١٠٠ .
- ارث الأسماء الإلهية : الفتوحات ج ٣ ص ٣٢٤ .
- أرض الحقيقة : الفتوحات ج ١ ص ١٢٦ ؛ ج ٢ ص ٢٧٥ ، ٦٥٧ ؛ ج ٣ ص ٥٢٥ .
- أرض الطبيعة : الفتوحات ج ٤ ص ٢١١ .
- أرض العنصر : الفتوحات ج ٤ ص ٢١١ .
- أرض الله : الفتوحات ج ٢ ص ٢٩٣ .
- أرض الأرواح : الفتوحات ج ٤ ص ١٥٦ .
- أرض الإنسان : الفتوحات ج ٣ ص ٣٩٤ .
- أرض عبادة : تراجم ص ٤٣ .
- أرض ينبوع : الفتوحات ج ٤ ص ٤٨٥ .
- أرواح السماوات : الفصوص ج ١ ص ١٤٤ .
- أزار العظمة : الفتوحات ج ٢ ص ٤٠ .
- استاذ الرسل : الفتوحات ج ٢ ص ٢٥٨ .
- استعداد عين الممكن : الفتوحات ج ٢ ص ٢٢٧ .
- استعداد الممكن : الفتوحات ج ٢ ص ٢٢٦ .

- إسراء الأولياء : الفتوحات ج ٣ ص ٣٤٢ .
إسراء جسدي : الفتوحات ج ٣ ص ٣٤٣ .
إسراء روحي برزخي : الفتوحات ج ٣ ص ٣٤٢ .
اسم الله الأعظم : الفتوحات ج ٢ ص ٦٤١ .
اسم إلهي : الفتوحات ج ٤ ص ١٧٦ .
اسم الاسم : الفتوحات ج ٢ ص ٥٦ ، ٣٩٦ ، ٦٨٤ ؛ ج ٤ ص ٢١٤ ، ٢١٩ .
اسم الأسماء : الفتوحات ج ٢ ص ٥٦ .
اسم ذات : الفتوحات ج ٢ ص ٥٧ .
اسم كياني : الفتوحات ج ٤ ص ١٥٦ .
اسم مرتبة : الفتوحات ج ٢ ص ٥٧ .
أسماء آدم : الفتوحات ج ١ ص ٢١٤ .
أسماء التشبيه : الفتوحات ج ٢ ص ٥٧ .
أسماء التنزيه : الفتوحات ج ٢ ص ٥٧ .
أسماء الحق : الفتوحات ج ٣ ص ٥٤٤ ؛ ج ٤ ص ٣٦٦ .
أسماء الخلق : الفتوحات ج ٤ ص ٣٦٦ .
أسماء الزمان : الفتوحات ج ٤ ص ٣٥٣ .
أسماء العالم : الفتوحات ج ٣ ص ٥٤٤ ؛ ج ٤ ص ٨٩ ، ٢٥٠ ؛
الفصوص ج ١ ص ١٠٦ .
أسماء العين : الفتوحات ج ٤ ص ٣٦٢ .
أسماء الغفران : الفتوحات ج ٢ ص ٢٥٠ .
أسماء الكون : الفتوحات ج ٢ ص ٣٥٠ ؛ ج ٣ ص ٤١٥ .
أسماء الله : الفتوحات ج ٢ ص ٣٠٣ ، ٦٤١ ؛ ج ٣ ص ٥٢٧ ؛ مطلع
فصوص الكلم ص ٢٣ .

- أسماء الله في الكون : الفتوحات ج ٣ ص ٤١٥ .
- أسماء الملائكة : الفتوحات ج ٣ ص ٤٤٦ .
- أسماء النبابة : الفتوحات ج ٤ ص ٣١٨ ، ٣١٩ .
- أسماء إلهية : الفتوحات ج ٤ ص ١٢ .
- أسماء الإحصاء : الفتوحات ج ١ ص ٩٩ ؛ حقيقة اليقين الجيلي ص ١ .
- أسماء الأحوال : الفتوحات ج ٣ ص ٣١٤ .
- أسماء الأسماء الإلهية : الفتوحات ج ٢ ص ٣٩٦ .
- أسماء الإنتقام : الفتوحات ج ٢ ص ٢٥٠ .
- إشعار الله : الفتوحات ج ٢ ص ٥٢٧ .
- أصابع الرحمن : الفتوحات ج ٣ ص ٩٥ .
- أصحاب التجلي : الفتوحات ج ٤ ص ١٨٦ .
- أصحاب التكوين : الفتوحات ج ٣ ص ١٠٥ .
- أصحاب السماع : الفتوحات ج ٤ ص ٢٧٠ .
- أصحاب الطريق المستطيل : الفصوص ج ٢ ص ٤١ .
- أصحاب العرش : الفتوحات ج ٤ ص ٤٠٦ .
- أصحاب العقل : الفصوص ج ٢ ص ٣٠٩ .
- أصحاب العقول : الفصوص ج ٢ ص ١٤٩ .
- أصحاب العلامات : الفتوحات ج ٣ ص ٤٠٢ .
- أصحاب العلامة : الفتوحات ج ٤ ص ٣٩١ .
- أصحاب الفترات : الفتوحات ج ٣ ص ٤٠٠ ، ٤٣٩ ؛ الفصوص ج ٢ ص ١٧٤ .
- أصحاب القلوب : الفصوص ج ٢ ص ١٤٩ .
- أصحاب المعتقدات : الفصوص ج ٢ ص ١٢٢ .
- أصحاب المقامات : الفتوحات ج ٢ ص ٢٤٩ ؛ ج ٣ ص ٥٠٦ ؛ ج ٤ ص ٧٦ .

- أصحاب الأحوال : الفتوحات ج ٢ ص ٢٤٩ ؛ ج ٣ ص ٤٥٧ .
- أصحاب الأعراف : الفتوحات ج ٤ ص ٣٦٦ .
- أصحاب الأغراض : الفتوحات ج ٤ ص ١١٩ .
- أصحاب الأفكار : الفصوص ج ١ ص ١٢٢ .
- أصحاب الأوهام : الفصوص ج ٢ ص ٢٤٨ ، ٢٦٠ ، ٢٦٥ .
- أصحاب تقييد : الفصوص ج ١ ص ٢٠٨ .
- أصحاب كرامات : الفتوحات ج ٤ ص ٦٥ .
- أصحاب مشاهدة الوجه : الفتوحات ج ٢ ص ١٧٧ .
- أعضاء التكليف : الفتوحات ج ٤ ص ١٦٩ .
- أعلام الحق : الفتوحات ج ٤ ص ٣٣٥ .
- أعيان المراتب : الفتوحات ج ٤ ص ٢٠٤ .
- أعيان الممكنات : الفتوحات ج ٢ ص ٢٢٦ ؛ ج ٤ ص ٦٢ ، ١٩٦ .
- أعيان الموجودات : الفتوحات ج ٤ ص ٢٠٤ .
- أعيان كلمات الله : الفتوحات ج ٤ ص ٣٣٥ .
- أفعال الله : الفصوص ج ١ ص ٩٥ .
- أقلام المحو : الفتوحات ج ٣ ص ٦٢ .
- أكسير التكوين : الفتوحات ج ٢ ص ٢٨٤ .
- أكسير العارفين : الفتوحات ج ٢ ص ٢٧٣ .
- الباطن الظاهر : الفتوحات ج ٣ ص ٤٥١ .
- الباعث الذاتي : الفتوحات ج ٢ ص ٤٧ .
- الباعث الوضعي : الفتوحات ج ٢ ص ٤٧ .
- الباقيات الصالحات : الفتوحات ج ٤ ص ١٢٦ .
- الباقية الفانية : الفتوحات ج ٤ ص ٣٧٨ .

- البحر المحيط : عنقاء مغرب ص ٦٧ ؛ مشاهد الأسرار القدسية ص ٥٧ .
- البرزخ الثاني : الأجوبة عن الإنسان الكامل ص ٢٢٠ .
- البرزخ الجامع : الفصوص ج ٢ ص ٣٢٢ ؛ الكنز العظيم ص ١٥٤ .
- البرزخ الأعلى : الفتوحات ج ٣ ص ٤٦ .
- البرزخ الأول : الأجوبة عن الإنسان الكامل ص ٢٢٠ ، ٢٢١ .
- البرنامج الأكمل : الفتوحات ج ٤ ص ٦١ .
- البساط الإلهي : الفتوحات ج ٤ ص ٣٦٣ .
- البصير الباري : الفتوحات ج ٢ ص ٤٢٥ .
- البلد الأمين : الإتحاد الكوني ص ١٤١ .
- البيت العتيق : الفتوحات ج ٢ ص ٢٢٦ ؛ ج ٤ ص ١٠٩ .
- البيت المعمور : الفتوحات ج ٢ ص ١٧١ ، ٤٤٣ ؛ ج ٣ ص ٤٣٨ ، ٥٢٦ ؛ ج ٤ ص ٣٢٨ .
- البيت الأعلى : الإنسان الكلي ص ٢ ؛ عقلة ص ٤٣ .
- البيت الإلهي : الأشواق ص ١٥٠ .
- التجلي الخاص : الفتوحات ج ٢ ص ٦٥١ ؛ ج ٣ ص ٣٠ ، ١٧٦ .
- التجلي الدائم : الفتوحات ج ٢ ص ١١١ ؛ ج ٤ ص ١٥ .
- التجلي الذاتي : الفتوحات ج ١ ص ٩١ ، الفصوص ج ١ ص ٦١ ؛ إنشاء الدوائر ص ٣٥ ؛ كتاب المسائل ص ٧ .
- التجلي الرباني : الفتوحات ج ٣ ص ٤٠٩ .
- التجلي الصفاتي : الفتوحات ج ١ ص ٩٩ .
- التجلي الصمداني : الفتوحات ج ٤ ص ٢٩٥ .
- التجلي الصوري : الفتوحات ج ٤ ص ١٩٢ ؛ الفصوص ج ١ ص ٨٥ .

- التجلي العام : الفتوحات ج ٤ ص ١٥ .
- التجلي العام (في الكثرة) : الفتوحات ج ٣ ص ٤٦٥ .
- التجلي العام (للكثرة) : الفتوحات ج ٣ ص ٤٦٥ .
- التجلي المعنوي : رسالة لا يعول ص ١ .
- التجلي الواحد (للواحد) : الفتوحات ج ٣ ص ٤٦٥ .
- التجلي الوجودي : الفتوحات ج ٣ ص ٨٠ .
- التجلي الأقدس : الفتوحات ج ١ ص ١١٣ ؛ كتاب الحق ص ٢٩ .
- التجلي الإلهي : الفتوحات ج ٢ ص ٢٧٧ ، ٣٠٣ ؛ الفصوص ج ١ ص ١٧٠ ؛ كتاب المسائل ص ٧ .
- التجلي الغيب : الفصوص ج ١ ص ١٢٠ ؛ ج ٢ ص ١٤٥ .
- التجليات الإلهية : الفتوحات ج ٢ ص ٧١ .
- التحقق الذاتي : مواقع النجوم ص ١٦٩ .
- التدبير الإلهي : الفصوص ج ٢ ص ٢٩٤ ، ٢٩٥ .
- التشريع الإلهي : الفتوحات ج ٢ ص ٦٤٩ .
- التضاهي الإلهي الخيالي : الفتوحات ج ٣ ص ٤٧٠ .
- التعريف الإلهي : الفتوحات ج ٣ ص ٤١٣ ، ٤١٤ .
- التعين الأول : الفصوص ج ٢ ص ٣٢٠ .
- التفات الروح : الفتوحات ج ١ ص ٥٥ .
- التفويض الإلهي : الفتوحات ج ٤ ص ١٠٠ .
- التقريب الصوري : الفتوحات ج ٤ ص ٣٩ .
- التكليف المطلق : الفتوحات ج ٤ ص ٧٢ .
- التكوين الكياني : الفتوحات ج ٣ ص ٤٠٧ .
- التكوين الإلهي : الفتوحات ج ٣ ص ٤٠٧ .
- التلقي الذاتي : الفتوحات ج ٤ ص ٤٠ .
- التواضع الكبريائي : الفتوحات ج ٣ ص ٥٣٤ .

التوجه الإلهي : الفتوحات ج ١ ص ١٨٨ ؛ ج ٢ ص ١٦٧ .
 التوقيع الإلهي : الفتوحات ج ٢ ص ٢٧٢ ؛ ج ٤ ص ٢٦ ، ٢٧ ،
 ٢٨ ، ٤٠٧ .

- التوكل الخامس : الفتوحات ج ٣ ص ٣٥١ .
- الثبوت الإمكانى : الفتوحات ج ٤ ص ٢١١ .
- الثلاث الأخير : الفتوحات ج ٤ ص ٣٤٤ .
- الجامع الحقائق : الفتوحات ج ١ ص ١٢٥ .
- الجامع الصغير : البقية الله ص ١١٠ .
- الجامع الكبير : البقية الله ص ١١٠ .
- الجبر الذاتي : الفتوحات ج ٤ ص ١١٠ .
- الجبروت البرزخي : الفتوحات ج ٤ ص ٢٠٨ .
- الجدول الهولاني : إنشاء الدوائر ص ٢٤ ، ٢٥ ، ٢٦ .
- الجزء الوفاق : الفتوحات ج ٣ ص ٤٦٨ .
- الجزء الوفاق : الفتوحات ج ٤ ص ٤ .
- الجسم الكل : الفتوحات ج ٣ ص ٤١٩ ، ٤٢٢ .
- الجسم الكل الطبيعي : الفتوحات ج ٣ ص ٤٦٢ .
- الجسم الكلي : الفتوحات ج ١ ص ١٤٠ .
- الجمل الكبير : الفتوحات ج ١ ص ٦٠ .
- الجنة الدهماء : الفتوحات ج ٢ ص ٢٨٠ .
- الجنة الذاتية : الفتوحات ج ٣ ص ٤٢٦ ، ٤٢٨ .
- الجنة الصغرى : مواقع النجوم ص ٣٧ .
- الجنة الكبرى : مواقع النجوم ص ٣٧ .
- الجنة المخصوصة (بالعبد) : الفتوحات ج ٢ ص ٢٨٠ .
- الجنة المعجلة : الفتوحات ج ٣ ص ٣٦٠ .

- الجوهر الكل : الفتوحات ج ٣ ص ٢٦٣ .
- الجوهر المظلم الكل : الفتوحات ج ٢ ص ٢٨٢ .
- الجوهر النفيس : الفتوحات ج ٤ ص ٣٣٨ .
- الجوهر الهبائي : الفتوحات ج ٢ ص ٤٣١ .
- الجوهر الهولائي : الفصوص ج ١ ص ٢٠٠ .
- الجوهرة البيضاء : الفتوحات ج ١ ص ٤ .
- الحب الروحاني : الفتوحات ج ٢ ص ٣٢٧ ، ٣٣٢ ، ٣٤٧ .
- الحب الروحاني الطبيعي : الفتوحات ج ٢ ص ٣٣٥ .
- الحب الطبيعي : الفتوحات ج ٢ ص ٣٢٧ ، ٣٣٢ ، ٣٤٦ ، ٣٤٧ .
- الحب العنصري : الفتوحات ج ٢ ص ٣٣٥ .
- الحب الإلهي : الفتوحات ج ٢ ص ٣٢٧ ، ٣٢٩ ، ٣٤٧ .
- الحب الإلهي الطبيعي : الفتوحات ج ٢ ص ٣٣٥ .
- الحجاب الأقرب : الفتوحات ج ٢ ص ٥٩٧ .
- الحد الذاتي : الفتوحات ج ٢ ص ١٤٣ ؛ ج ٤ ص ١٦٨ ، ٢٧٢ ؛
الفصوص ج ١ ص ٢٠٨ .
- الحد الرسمي : الفتوحات ج ٣ ص ٤٠٤ .
- الحد الفاصل : الفتوحات ج ٤ ص ٣٣٧ .
- الحد المميز : الفتوحات ج ٤ ص ١٦٨ .
- الحد الذاتي : الفتوحات ج ٤ ص ٢٣٥ .
- الحدود الذاتية : الفتوحات ج ٣ ص ٤٠٤ .
- الحدود الرسمية : الفتوحات ج ٣ ص ٤٠٤ .
- الحركة المعقولة : الفصوص ج ١ ص ٢٢٤ .
- الحرية المطلقة : الفتوحات ج ٢ ص ٢٢٧ .
- الحضرات الخمس : الفصوص ج ٢ ص ٧٠ ، ٧٤ ؛ علم الحقائق

- ص ٣ ؛ مطلع فصوص الكلم ص ١٨ .
- الحضرات الإلهية : الفتوحات ج ٤ ص ١٩٦ ، ٣١٨ .
- الحضرة الجامعة : الفتوحات ج ٣ ص ١٦٠ ؛ ج ٤ ص ٢٠٤ .
- الحضرة الخيالية : الفتوحات ج ٤ ص ١٨٥ .
- الحضرة الربية : الفتوحات ج ٣ ص ٤٦٢ .
- الحضرة الوجودية : الفتوحات ج ٤ ص ٢٠٣ ؛ مواقع النجوم ص ١٨ .
- الحضرة الوهية الكيانية : الفتوحات ج ٤ ص ٢٠١ ، ٢١٨ .
- الحضرة الإلهية : الفتوحات ج ١ ص ٥٤ ؛ ج ٣ ص ١٧٣ ، ٤٨٧ ؛ ج ٤ ص ١٩٦ ، ٢٠٧ ؛ الفصوص ج ١ ص ١٩٩ ؛ إنشاء الدوائر ص ٣٢ .
- الحضرة الأولية : الفتوحات ج ٤ ص ٢٨٨ .
- الحضرة الوجودية : الفتوحات ج ٣ ص ٥٢٥ .
- الحضرة الإنسانية : الفتوحات ج ١ ص ٥٤ .
- الحق الخلق : الفصوص ج ١ ص ٥٦ .
- الحق الظاهر : الفتوحات ج ٢ ص ٣٧٩ ؛ الفصوص ج ٢ ص ٣٢٥ .
- الحق المتخيل : الفصوص ج ١ ص ١٠٤ ؛ ج ٢ ص ١١٣ .
- الحق المخلوق : الفتوحات ج ٤ ص ٢١١ ، ٣٨٦ ؛ الفصوص ج ١ ص ١٧٨ ؛ ج ٢ ص ٦٧ ، ١٤٧ ، ٢٥٠ ، ٣٤٥ ؛ منزل القطب ص ٩ .
- الحق المخلوق به : الفتوحات ج ٢ ص ٦٠ ، ١٠٤ ، ٢٨٣ ، ٣١٢ ، ٣٩١ ، ٣٩٦ ؛ ج ٣ ص ٧٧ ، ٩٢ ، ٤٤٤ ؛ عقلة ص ٥١ ؛ كتاب المسائل ص ١١ ؛ إنشاء الدوائر ص ١٧ ؛ من أين استقى ص ١٠ .

- الحق المشروع : الفتوحات ج ٤ ص ٤٧ ، ١٩٣ ؛ الفصوص ج ٢ ص ٧٦ .
- الحق المشهود : الفتوحات ج ٢ ص ١٢٤ ، ١٤٦ .
- الحق الإعتقادي : الفصوص ج ١ ص ١٢١ .
- الحقائق البرزخية : الفتوحات ج ١ ص ٣٣ .
- الحقائق الذاتية : الفتوحات ج ١ ص ٣٣ .
- الحقائق السفلية : الفتوحات ج ١ ص ٣٣ .
- الحقائق الصفاتية : الفتوحات ج ١ ص ٣٣ .
- الحقائق العلوية : الفتوحات ج ١ ص ٣٣ .
- الحقائق الفعلية : الفتوحات ج ١ ص ٣٤ .
- الحقائق الكونية : الفتوحات ج ١ ص ١٣٣ .
- الحقائق الإلهية : الفتوحات ج ٢ ص ٣٩٤ ، ٣٩٦ .
- الحقائق الأول : روح القدس ص ٣١ ؛ إنشاء الدوائر ص ١٩ .
- الحقيقة الخاصة : الفتوحات ج ٣ ص ٤١٤ .
- الحقيقة الخامسة الكلية : الفتوحات ج ٢ ص ١٠٣ .
- الحقيقة الكلية : الفتوحات ج ١ ص ١١٩ ؛ ج ٢ ص ٤٣٢ .
- الحقيقة المحمدية : الفتوحات ج ١ ص ١١٨ ؛ ج ٣ ص ٤٤٤ ؛
- الفصوص ج ١ ص ٦٤ ؛ ج ٢ ص ١٨٧ ، ٣٢٠ ؛ الفصوص
- المقدمة ص ٣٨ ؛ مطلع فصوص الكلم ص ٢٥ ، ٢٨ ؛ بلغة
- الغواص ص ١٣٣ ؛ عنقاء مغرب ص ٤ ؛ شق الجيوب ص ٢١ ؛
- من أين استقى ص ٢١ .
- الحقيقة الواحدة : الفصوص ج ١ ص ٩٢ .
- الحقيقة الإنسانية : الفتوحات ج ٣ ص ٤٢٠ ؛ الفصوص ج ٢

ص ٣٢٠ ، ٣٢٨ ؛ مطلع فصوص الكلم ص ٢٤ ؛ روح القدس
ص ١٤٠ .

الحكم الإلهي : مواقع النجوم ص ٦٧ .

الحكمة الباطنة : الفصوص ج ٢ ص ٢٧٩ ، ٢٨٠ .

الحكمة الإلهية : الفتوحات ج ٤ ص ٢٥٩ .

الحكيم المطلق : الفتوحات ج ٢ ص ٢٦٧ .

الحواس الروحانية : مطلع فصوص الكلم ص ٢٢ .

الحي المائت : الفتوحات ج ٤ ص ٣٩٦ .

الحياة الحيوانية : الفتوحات ج ٣ ص ٣٤٦ .

الحياة الدنيا : الفتوحات ج ٤ ص ١١٦ ، ١٨٩ ، ٣٩٦ .

الحياة السارية : الفتوحات ج ٣ ص ٢٥٨ ، ٢٦٤ ؛ روح القدس
ص ١٤٧ .

الخاطر الثاني : الفتوحات ج ٣ ص ٩٧ ؛ رسالة لا يعول ص ١ .

الخاطر الأول : الفتوحات ج ٣ ص ٩٧ ؛ ج ٤ ص ١٥٢ ، ٣٦٣ ؛ روح

القدس ص ٩٤ ؛ التجليات ص ٢٥ .

الختم الخاص : الفتوحات ج ١ ص ١٨٥ ؛ ج ٤ ص ٤٤٢ .

الختم العام : الفتوحات ج ٣ ص ٤٠٠ ؛ ج ٤ ص ٧٥ ، ٧٦ .

الختم المحمدي : الفتوحات ج ٢ ص ٤١ .

الخزائن الإلهية : الفتوحات ج ٣ ص ١٩٣ .

الخزانة العامة : الفتوحات ج ٣ ص ٣٩٧ .

الخزانة الإنسانية : الفتوحات ج ٣ ص ٣٩ .

الخطاب الإلهي : الفتوحات ج ٣ ص ٣٣٢ .

الخطاب الإلهي العام : الفتوحات ج ٤ ص ٢٠٤ .

الخطاب الإلهي بواسطة الرسول : الفتوحات ج ٣ ص ٣٣٢ .

- الخفاء المطلق : علم التصوف النوري ص ٦٢ .
- الخلق الجديد : الفتوحات ج ١ ص ١٨٨ ؛ ج ٢ ص ١٤٢ ؛ ج ٣ ص ١٩٩ ، ٤٠٤ ، ٤٠٧ .
- الخلق المتوهم : الفصوص ج ١ ص ١٠٨ .
- الخلق المعقول : الفصوص ج ٢ ص ١٢٤ .
- ال خليفة الإمام : الفتوحات ج ٣ ص ٤٧٦ .
- الخلافة الباطنة : الفتوحات ج ٢ ص ٦ ؛ الفصوص ج ٢ ص ٢٢٦ ؛ الفصوص المقدمة ص ١٣ .
- الخلافة الصغرى : الفتوحات ج ٣ ص ٤٠٨ .
- الخلافة الظاهرة : الفتوحات ج ٢ ص ٦ ؛ الفصوص ج ١ ص ١٦٤ ، ١٦٥ ؛ ج ٢ ص ٢٠٨ ، ٢٢٦ ؛ الفصوص المقدمة ص ١٣ .
- الخلافة الكبرى : الفتوحات ج ٣ ص ٤٠٨ .
- الخلافة المطلقة : الفصوص ج ٢ ص ٢٨٤ .
- الخلافة المعنوية : الفصوص ج ١ ص ١٦٥ .
- الخلافة الإلهية : الفتوحات ج ٣ ص ٥٦٩ .
- الخيال المتصل : الفتوحات ج ٢ ص ٣١٠ ، ٣١١ ؛ ج ٣ ص ٤٤٢ .
- الخيال المطلق : الفتوحات ج ٢ ص ٣١٠ .
- الخيال المنفصل : الفتوحات ج ٢ ص ٣١١ ؛ ج ٣ ص ٤٤٢ .
- الخير المحض : الفتوحات ج ٢ ص ٣٠٣ ؛ ج ٣ ص ٣٨٩ .
- الدائرة العظمى : الأشواق ص ٢٥ .
- الدار الدنيا : الفتوحات ج ٣ ص ٤٣٥ .
- الدرة البيضاء : الفتوحات ج ١ ص ٤٦ ؛ ج ٢ ص ١٣٠ .
- الدقتر الأعظم : الفتوحات ج ٤ ص ٢٦ .

- الدفترا الأعلى : الفتوحات ج ٤ ص ٢٨٧ .
الدين الخالص : الفتوحات ج ٤ ص ٥٨ ؛ ج ٤ ص ٥٧ .
الدين المخلص : الفتوحات ج ٤ ص ٥٧ .
الديوان الإلهي : الفتوحات ج ٤ ص ٣٠٥ ؛ ج ٤ ص ٣٠٢ .
الذات الإلهية : الفصوص ج ١ ص ٦٢ ، ٦٧ ، ٢٤٥ ؛ إنشاء الدوائر
ص ٣٢ .
الذوق الميراثي : الفتوحات ج ٣ ص ٤١٤ .
الربوبية العامة : الفتوحات ج ٢ ص ٢٢١ .
الرجوع الإلهي : الفتوحات ج ٣ ص ٤٧٤ .
الرحمة الخاصة : الفتوحات ج ٣ ص ٥٥٠ .
الرحمة الذاتية : الفتوحات ج ٣ ص ٤٩٦ .
الرحمة السابقة : الفتوحات ج ٢ ص ٥٦٥ .
الرحمة العامة : الفتوحات ج ٣ ص ٥٥٠ .
الرحمة الكناية : الفصوص ج ٢ ص ٢٥٤ .
الرحمة المطلقة : الفتوحات ج ٢ ص ٦٧٦ ؛ الفصوص ج ٢ ص ٢٤٥ .
الرحمة المقيدة : الفتوحات ج ٢ ص ٦٧٦ .
الرحمة المكتوبة : الفتوحات ج ٣ ص ٤٩٦ .
الرحمة الواجبة : الفتوحات ج ٤ ص ٢٠٠ .
الرحمة الواسعة : الفتوحات ج ٢ ص ٥٦٥ .
الرحمة الإلهية : الفتوحات ج ٣ ص ٤٩٦ ؛ ج ٤ ص ١٦١ ؛ الفصوص
المقدمة ص ٤٣ .
الرحمة الإمتنائية : الفتوحات ج ٣ ص ٤٩٦ ؛ ج ٤ ص ٢٠٠ .
الرسول الخليفة : الفتوحات ج ٢ ص ٢٧٢ .

- الرفعة الإلهية العامة : الفتوحات ج ٢ ص ٢٥٤ .
- الرفيق الأعلى : الفتوحات ج ١ ص ١٠٤ ؛ ج ٤ ص ٣١٤ ، ٣٥٦ .
- الرق المنشور : الفتوحات ج ١ ص ١٠١ .
- الريقة المحمدية : الفتوحات ج ١ ص ٨٠ .
- الريقة الإسرائيلية : الفتوحات ج ١ ص ٥٥ .
- الركن الأعظم : الفتوحات ج ٤ ص ١١٥ .
- الروح الجزئي : الفتوحات ج ٣ ص ٥١٦ ؛ ج ٤ ص ١٩٨ ؛ التجليات ص ٢٥ .
- الروح الحقية : الفصوص ج ١ ص ١٠٩ .
- الروح الساري : روح القدس ص ١٤٥ .
- الروح العقلي : إنشاء الدوائر ص ٣٣ .
- الروح القدس : الفتوحات ج ١ ص ١٦٨ .
- الروح القدسي الكل : الفتوحات ج ٣ ص ٤٤٤ .
- الروح الكل : الفتوحات ج ٣ ص ١٢ ، ٤٥٦ ، ٤٦١ ، ٥١٦ ؛
الأشواق ص ٤٩ ؛ تجليات ص ٢٥ .
- الروح الكلي : الفتوحات ج ٢ ص ٣٩٤ .
- الروح المحمدي : الفصوص ج ٢ ص ٢٥ ، ٣٢ ، ٣٣٧ ؛ الفصوص
المقدمة ص ٣٧ .
- الروح المدبرة : الفتوحات ج ١ ص ١٤٣ ؛ الفصوص ج ١ ص ١١ ،
٦٨ ؛ عقلة ص ٥٢ .
- الروح المضاف إليه : الفتوحات ج ٤ ص ٣٨١ .
- الروح المعنوي : الفصوص ج ١ ص ٢٣٩ ؛ ج ٢ ص ١٨١ .
- الروح المنفوخ : الفتوحات ج ٢ ص ٤٢٧ ؛ ج ٤ ص ٣٤٤ .

الروح الأعظم : مطلع فصوص الكلم ص ٢٦ ؛ الأجوبة عن الإنسان الكامل ص ٢٢٢ .

- الروح الإلهي : الفتوحات ج ٣ ص ٣٢٠ ، ٣٤٠ .
- الروح الأمري : الفتوحات ج ١ ص ٨٥ .
- الروح الأمين : الفتوحات ج ٢ ص ١٧١ ؛ ج ٣ ص ٤٨٧ .
- الروح الإنساني : الفتوحات ج ٢ ص ٦٢٧ .
- الروح القدسي الكل : الفتوحات ج ٣ ص ٤٤٤ .
- الزمان الثاني : الفتوحات ج ٢ ص ٢٤٩ .
- الزمان الصغير : الفتوحات ج ٣ ص ٥٤٨ .
- الزمان الكبير : الفتوحات ج ٣ ص ٥٤٨ .
- الزمان المحمدي : الفتوحات ج ٤ ص ١٥٢ .
- الزمردة الخضراء : الفتوحات ج ١ ص ٥ ؛ ج ٢ ص ١٣٠ ، ٦٧٥ ؛ ج ٣ ص ٢٩٦ ؛ الإنسان الكلي ص ٦ .
- الزمردة البيضاء : الفتوحات ج ١ ص ٥ .
- الزمن الفرد : الفتوحات ج ٣ ص ٣٩٥ .
- الزينة الإلهية : الفتوحات ج ٤ ص ٣٠٣ .
- السامع الكامل : الفتوحات ج ٤ ص ٢٠٥ .
- السامع الناقص : الفتوحات ج ٤ ص ٢٠٥ .
- السبب الكلي : الفتوحات ج ٢ ص ٢٣٩ .
- السبب الأول : الفتوحات ج ٢ ص ٥٥ ؛ اشارات القرآن ص ٦٦ .
- السبعة السوداء : الفتوحات ج ٣ ص ٢٩٦ .
- الستر العام : الفتوحات ج ٤ ص ٢٥٧ .
- السر المحكم : الكنز العظيم ص ١٥٤ .
- السر المكتوم : شق الجيوب ص ٣٧ .

- السريبر الأقدس : الأسفار ص ١٠ .
- السفر الرباني : الفتوحات ج ٢ ص ٣٨٤ .
- السماء الدنيا : الفتوحات ج ٣ ص ٣٤٠ ، ٣٤١ .
- السباع الحسي : الفتوحات ج ٣ ص ٥٥٠ .
- السباع الروحاني : الفتوحات ج ٢ ص ٣٦٨ .
- السباع الطبيعي : الفتوحات ج ٢ ص ٣٦٨ .
- السباع المطلق : الفتوحات ج ٢ ص ٣٦٨ ، ٥٦٧ ؛ ج ٤ ص ٣٦٨ .
- السباع الإلهي : الفتوحات ج ٢ ص ٣٦٧ ، ٣٦٨ .
- السمع الثبوتي : الفتوحات ج ٢ ص ٤٠١ ؛ ج ٣ ص ٣١٤ .
- السمع المعنوي : الفتوحات ج ٣ ص ٥٥٠ .
- السمع الوجودي : الفتوحات ج ٣ ص ٣١٤ .
- السنة الحق : الفصوص ج ١ ص ٦٩ .
- السنة الفهوانية : الفتوحات ج ٣ ص ٥٢٤ ، ٥٣٧ .
- السنة الأحوال : الفتوحات ج ٣ ص ٥٢٩ .
- الشجرة الكلية : الإتحاد الكوني ص ١٤٣ .
- الشرع المحمدي : رسالة الأقطاب ص ١٤٣ .
- الشرك الخفي : الفتوحات ج ٤ ص ٤٥٧ .
- الشعر الرباني : الفتوحات ج ٢ ص ٣٨٤ .
- عالم الشهادة المنفصل : الفتوحات ج ١ ص ١١٣ .
- الشهر الإلهي : الفتوحات ج ٣ ص ٥٤٨ .
- الشهود الذاتي : الأشواق ص ٦٠ .
- الشيئية المطلقة : الفتوحات ج ٣ ص ٣٨٠ .
- الصاحب المجهول : الفتوحات ج ٤ ص ٢٦٨ .
- الصراط الخالص : الفتوحات ج ٣ ص ٤١٣ .

الصراف المستقيم : الفتوحات ج ٢ ص ٢١٨ ؛ ج ٣ ص ١٦٢ ؛ ج ٤
ص ٣٦٤ ؛ الفصوص ج ١ ص ١٠٦ ، ١٠٩ ؛ ج ٢ ص ١١٩ ،
٢١٨ .

- . الصفات الإلهية : الفصوص ج ٢ ص ١٥ .
- . الصفة الجماعية : الفتوحات ج ٤ ص ٥١ .
- . الصفة الذاتية : الفتوحات ج ١ ص ٤١ ، ٤٢ .
- . الصور المعنوية : الفتوحات ج ١ ص ١٤٩ .
- . الصور النارية : الفتوحات ج ١ ص ١٤٩ .
- . الصور الوجودية : الفصوص ج ٢ ص ٢٨ ؛ الفصوص المقدمة ص ٢٤ .
- . الصور الإمكانية : الفتوحات ج ٤ ص ٩ .
- . الصورة الذاتية : الأشواق ص ٦٦ .
- . الصورة الروحانية : الفصوص ج ١ ص ٧٢ ، ٨٧ .
- . الصورة الظاهرة : الفتوحات ج ٣ ص ٤٣٧ .
- . الصورة المحسوسة : الفصوص ج ١ ص ٧٢ ، ٨٧ .
- . الصورة الآدمية : الفتوحات ج ٣ ص ٣٢ .
- . الصورة الإلهية : الفتوحات ج ٢ ص ٣٣٥ .
- . الصورة الإلهية الجامعة : الفتوحات ج ٤ ص ٢٠٦ .
- . الصورة الإلهية المجعولة : الفتوحات ج ٤ ص ٢٦٥ .
- . الصورة الإمكانية : الفتوحات ج ٤ ص ٩ .
- . الصورة الثابتة : الفتوحات ج ١ ص ٩١ .
- . الطابع الإلهي الذاتي : الفتوحات ج ٢ ص ٢٧٦ .
- . الطبيب الإلهي : الفتوحات ج ٢ ص ٢٣٦ ، ٢٣٧ .
- . الطبيعة البسيطة : الفتوحات ج ٢ ص ٢٨٢ .
- . الطبيعة العرضية : الفصوص ج ٢ ص ٣٣٥ .

- الطبيعة العظمى : الفتوحات ج ٣ ص ٤٢٠ .
- الطبيعة العنصرية : الفتوحات ج ٢ ص ٢٧٣ .
- الطبيعة الكلية : الفصوص ج ١ ص ٤٩ ؛ ج ٢ ص ١٩٤ ؛ الأجوبة عن الإنسان الكامل ص ٢١٧ .
- الطريق الأقوم : الفتوحات ج ٢ ص ٣٨٠ ؛ ج ٤ ص ٣٣٧ ، ٣٦٤ ، ٣٧٧ .
- الطريق الأم : مطلع فصوص الكلم ص ٢ ؛ إشارات القرآن ص ٦٤ .
- الطلسم الأعظم : بلغة الغواص ص ٨٩ ، ٩٣ .
- الطور الآمين : روح القدس ص ١٢٩ .
- الطيور الأربعة : الإنسان الكلي ص ١٤٠ .
- الظالم لنفسه : الفتوحات ج ٤ ص ١٩٣ .
- الظل الممدود : الفتوحات ج ٣ ص ٢٨٢ .
- الظل الأول : الفصوص ج ٢ ص ١١٠ .
- الظلمة الوجدية : الفتوحات ج ٤ ص ٣٩ .
- العارف التام المعرفة : الفصوص ج ١ ص ١٢٩ .
- العارف المكمل المعرفة : الفتوحات ج ٤ ص ١١٣ .
- العالم الخارج : الفتوحات ج ٣ ص ٤١٧ .
- العالم الصغير : الفتوحات ج ٢ ص ١٢٤ ، ١٥٠ ؛ ج ٣ ص ١١ .
- العالم العلوي : الفتوحات ج ٣ ص ٢٦٠ .
- العالم الكبير : الفتوحات ج ١ ص ١٥٢ ؛ ج ٢ ص ٦٧ ؛ الفصوص ج ٢ ص ٢٩٧ ؛ مرآة المعاني ص ٤٢ .
- العالم المثالي : مطلع فصوص الكلم ص ١٩ ، ٢٠ .
- العالم المهيم : الفتوحات ج ٢ ص ٢٥٠ .
- العالم الأسفل : الفتوحات ج ٣ ص ٢٦٠ .
- العالم الأصغر : الفتوحات ج ١ ص ١١٨ ؛ من أين استقى ص ٢٧ .

- العالم الكبير : الفصوص ج ٢ ص ٢٩٧ ، ٣٣٣ .
- العبادة الذاتية : الفتوحات ج ٢ ص ٣٠٩ ، ٣٢٨ ، ٣٨٣ ؛ ج ٤ ص ١١٩ .
- العبد الجامع : الفتوحات ج ٤ ص ١١١ .
- العبد الجامع الكامل : الفتوحات ج ٤ ص ١٣٢ .
- العبد الخصوصي : مواقع النجوم ص ١٠٤ .
- العبد الكامل : الفتوحات ج ٣ ص ٤٠٩ ؛ ج ٤ ص ١٠ .
- العبد الكلي : الفتوحات ج ٢ ص ٦١٦ ؛ مواقع النجوم ص ٨٩ ، ٩١ .
- العبد المحض : الفتوحات ج ٤ ص ٢٣٠ ؛ الفصوص ج ١ ص ٥٩ .
- العبد المحمدي : كتاب الكتب ص ٤٨ .
- العبد المقدس : مواقع النجوم ص ١٣٨ .
- العبد الإلهي : الفتوحات ج ٢ ص ٢٢٤ .
- العدد المكسور : الفتوحات ج ٤ ص ٣٤٠ .
- العدم الثبوتي : الفصوص ج ١ ص ٢٠٣ .
- العدم الذاتي : الفصوص المقدمة ص ٣٣ .
- العدم الظاهر : مشاهد الأسرار القدسية ص ٣٤ .
- العدم المطلق : الفتوحات ج ١ ص ٤٤ ؛ ج ٣ ص ٤٦ ؛ ج ٤ ص ١٤٥ .
- العدم الإضافي : إنشاء الدوائر ص ٧ .
- العذاب المتخيل : الفتوحات ج ٣ ص ٤٦٨ .
- العذاب الأكبر : الفتوحات ج ٣ ص ٤٦٦ .
- العذراء الخليفة : الفتوحات ج ١ ص ٥ .
- العرش الجسائي : تأويلات القرآن القيصري ص ١٦٦ .
- العرش الرحاني : تأويلات القرآن القيصري ص ١٦٦ .

- العرش العظيم : الفتوحات ج ٢ ص ٤٣٦ ؛ عقلة ص ٥٣ .
- العرش العظيم الكريم : الفتوحات ج ٣ ص ٤٤٤ .
- العرش الكرسي : الفتوحات ج ١ ص ٦٢ .
- العرش الكريم : الفتوحات ج ٢ ص ٤٣٦ ؛ عقلة ص ٤٤ ، ٥٣ ، ٥٩ ؛ الإنسان الكلي ص ٦ .
- العرش المجيد : الفتوحات ج ٢ ص ٤٣٦ ؛ ج ٣ ص ٤٨٢ ؛ ج ٤ ص ٢٦٠ ؛ عقلة ص ٥٢ .
- العرش المحدود : الفتوحات ج ٣ ص ٢٨٢ .
- العرش المحيط : الفتوحات ج ٣ ص ٤٦٣ ؛ ج ٤ ص ٤٦٨ .
- العروة الوثقى : الفتوحات ج ٤ ص ٤٣٨ .
- العروس العذراء : مواقع النجوم ص ١٣٨ .
- العساكر الإلهية : الفتوحات ج ٢ ص ٤٢ ؛ الديوان ص ٣٩ .
- العصمة العامة : الفتوحات ج ٣ ص ٥٤٠ .
- العظيم الحقيق : الفتوحات ج ٤ ص ٣٤٣ .
- العقل السليم : الفصوص ج ٢ ص ٢٦٤ .
- العقل الإبداعي : الفتوحات ج ٢ ص ٢٨٣ .
- العقل الأول : الفتوحات ج ٢ ص ٩٥ ، ٣٨٤ ، ٦٤٢ ؛ ج ٣ ص ٩٩ ، ٤١٩ ، ٤٣٠ ، ٤٤٤ ؛ ج ٤ ص ٢٨٧ .
- العقول المفارقة : إنشاء الدوائر ص ٢٠ .
- العلم الرسمي : مواقع النجوم ص ١٨ .
- العلم الساري : روح القدس ص ١٤٧ .
- العلم العام : الفتوحات ج ٢ ص ٢٥٢ .
- العلم المطلق : الفصوص ج ٢ ص ٢٨٢ .
- العلم المقيد : الفصوص ج ٢ ص ٢٨٢ .

- العلم المولد : الفصوص ج ٣ ص ٣١٣ .
- العلو الإضافي : الفصوص ج ٢ ص ٤٧ ، ٤٩ ، ٥٠ .
- العلم الجاهل : الفتوحات ج ٤ ص ٢٨٠ .
- العناية الخاصة : الفتوحات ج ٣ ص ٤٦٠ .
- العناية العامة : الفتوحات ج ٣ ص ٤٦٠ .
- العناية الأزلية : بلغة الغواص ص ٢٠ .
- العنصر الكلي : عقلة ص ٤٧ ، ٤٩ ، ٥٠ .
- العنصر الأعظم : الفتوحات ج ١ ص ١٣٣ ، ١٤٠ ؛ عقلة ص ٤١ ، ٥٢ ، ٥٣ ، ٥٧ ، ٧١ ؛ الإنسان الكلي ٣ ، ٤ .
- العهد الخالص : الفتوحات ج ٤ ص ٥٧ .
- العهد الإلهي : الفتوحات ج ٣ ص ٤٧٣ .
- العوارض الإمكانية : الفتوحات ج ٣ ص ٤٥٢ .
- العوالم الأربع : الفتوحات ج ١ ص ١٢٠ .
- العين الثابتة : الفتوحات ج ٢ ص ٤٠٢ ؛ ج ٣ ص ٣٩٦ ؛ ج ٤ ص ٨٦ ؛ الفصوص ج ١ ص ١٧٨ ؛ ج ٢ ص ١٦٤ .
- العين الثبوتية : الفتوحات ج ٤ ص ٢١٠ .
- العين الطبيعية : الفصوص ج ١ ص ٧٨ .
- العين المخلوقة : الفتوحات ج ٤ ص ٣٠ .
- العين المقصودة : الفتوحات ج ٢ ص ٦٠٣ ؛ ج ٣ ص ٤١٧ .
- العين الموجودة : الفتوحات ج ٣ ص ٤٠٤ ؛ الفصوص ج ١ ص ٦١ .
- العين الواحد : الفتوحات ج ٢ ص ٦٠٨ ؛ ج ٣ ص ٤٦٥ ؛ الفصوص ج ١ ص ٧٨ ، ١٨٤ ، ١٨٨ ؛ ج ٢ ص ٥٩ .
- العين الوجودية : الفتوحات ج ٣ ص ٣٩٧ ، ٣٩٨ ، ٤٠٤ ، ٥٤٧ .
- العيون الكثيرة : الفصوص ج ٢ ص ٥٩ .

- . الغيب المحالي : الفتوحات ج ٣ ص ٧٨ .
 - . الغيب الأقدس : الفتوحات ج ٢ ص ٣٩٢ .
 - . الغيب الإمكانى : الفتوحات ج ٣ ص ٧٨ .
 - . الغيرة الكونية : الفتوحات ج ٢ ص ٢٤٥ .
 - . الغيرة الإلهية : الفتوحات ج ٢ ص ٢٤٥ .
 - . الفتح الوسط : الفتوحات ج ٤ ص ٢٢٠ ، ٢٢١ .
 - . الفتوة الإلهية : الفتوحات ج ٢ ص ٢٣٢ .
 - . الفتوح الإلهي : الفتوحات ج ٤ ص ٢٢٠ .
 - . الفراسة الحكيمة : الفتوحات ج ٢ ص ٢٣٥ .
 - . الفراسة الإيمانية : الفتوحات ج ٢ ص ٢٣٥ .
 - . الفراسة الإلهية : الفتوحات ج ٢ ص ٢٣٥ .
 - . الفرد الأول : الفتوحات ج ٣ ص ٣٢٦ .
- الفرق الثاني : الإصطلاحات الصوفية ص ٨٦ ؛ الأشواق ص ١٠٧ ؛
- الإرشاد ص ١٤٨ .
- . الفضل الزماني : إفتوحات ج ٣ ص ٣٩٩ .
 - . الفطرة المقيدة : الفتوحات ج ١ ص ٨٧ .
 - . الفقر الكلي : الفصوص ج ١ ص ١٠٥ .
 - . الفقر النسبي : الفصوص ج ١ ص ١٠٥ .
 - . الفلك الثاني : عقلة ص ٥٩ .
 - . الفلك الرابع : عقلة ص ٦٥ .
 - . الفلك المكوّكب : الفتوحات ج ٣ ص ٤٢١ .
 - . الفلك الأطلس : الفتوحات ج ٣ ص ٤٢١ .
 - . الفلك الأول : عقلة ص ٥٩ .
 - . الفيض الدائم : الفتوحات ج ٤ ص ٦٢ .

- القاء الشيطان : وسائل السائل ص ٢٩ .
- القاء الملك : وسائل السائل ص ٢٩ .
- القبضة البيضاء : الفتوحات ج ٤ ص ٣٦١ .
- القبضة الجامعة : الفتوحات ج ٤ ص ١٢٩ .
- القرآن الكبير : الفتوحات ج ٤ ص ١٦٧ .
- القرآن المطلق : الفتوحات ج ٤ ص ٣٩٩ .
- القرآن المقيد : الفتوحات ج ٤ ص ٣٩٩ .
- القربان الأكرم : بلغة الغواص ص ٨٩ .
- القسمه الأزلية : الأجوبة اللايقة ص ٤ .
- القطب المحمدي : الفتوحات ج ٣ ص ٧٥ ، ٧٦ ، ٧٧ .
- القطب الواحد : الفتوحات ج ١ ص ١٥١ .
- القطب الأقطاب : رسالة الأقطاب ص ١١٧ ، ١١٨ .
- القلم الأعلى : الفتوحات ج ٢ ص ٩٥ ، ٢٥٠ ، ٣٩٤ ؛ ج ٣ ص ٦٢ ؛ ج ٤ ص ٢٨٧ .
- القلم الإلهي : الفتوحات ج ٣ ص ٤٤٤ .
- القوة الذاكرة : الفتوحات ج ١ ص ٩٥ .
- القول الثبوتي : الفتوحات ج ٤ ص ٨١ .
- القيامة الصغرى : الفتوحات ج ٣ ص ٣٨٩ ؛ ج ٤ ص ٣٥٢ ؛ التجليات ص ٦ .
- القيامة الكبرى : الفتوحات ج ٣ ص ٣٨٩ ؛ ج ٤ ص ٩٩ .
- الكتاب المطلق : المقصد الأتم في الإشارات ص ١٥٦ .
- الكامل الأكمل : الفتوحات ج ٤ ص ٤٠٥ .
- الكبريت الأحمر : مجموع الرسائل ص ٢ .
- الكتاب الجامع : الفتوحات ج ٢ ص ٦٧ ؛ عنقاء مغرب ص ٤٢ ؛ مواقع النجوم ص ٨٧ ، ٨٨ .

- الكتاب العزيز : مواقع النجوم ص ٨٧ .
- الكتاب الكبير الجامع : مواقع النجوم ص ٨٧ .
- الكتاب المين : كتاب الشاهد ص ٩ .
- الكتاب المجهول : الفتوحات ج ١ ص ٦٣ ؛ مواقع النجوم ص ٨٧ .
- الكتاب المحصي : مواقع النجوم ص ٨٧ .
- الكتاب المحفوظ : كتب الشاهد ص ٩ .
- الكتاب المرقوم : الفتوحات ج ١ ص ٦٣ ، ١١١ ؛ ج ٢ ص ١٠٤ ؛
الفصوص ج ٢ ص ١٧٨ ؛ مواقع النجوم ص ٨٧ ؛ السديوان
ص ٢٥ ؛ كتاب الشاهد ص ٩ ؛ رسالة الأقطاب ص ١٢٧ .
- الكتاب المسطور : الفتوحات ج ١ ص ٦٣ ، ١١١ ؛ ج ٢ ص ٤٧٣ ؛
الفصوص ج ١ ص ١٧٣ ؛ ج ٢ ص ٢٣٨ ؛ كتاب الشاهد ص ٩ ؛
مواقع النجوم ص ٦٧ ، ٧٢ ؛ إيضاح السهل الممتنع ص ٤٢ ؛
الأسرا ص ٢٩ .
- الكتاب المسطور الباطن : مواقع النجوم ص ٧ .
- الكتاب المسطور الظاهر : مواقع النجوم ص ٨٧ .
- الكتاب المفيد : مواقع النجوم ص ٨٧ .
- الكتاب المكنون : الفتوحات ج ٤ ص ٣٧١ .
- الكتاب الإلهي : الفتوحات ج ٣ ص ٤٠٢ ، ٤٥٦ ؛ ج ٤ ص ١٥ ،
١٦ .
- الكثير الأبيض : الفتوحات ج ٣ ص ٤٣٤ .
- الكشف الروحاني : إنشاء الدوائر ص ٣٥ .
- الكشف الصوري : رسالة لا يعول ص ٢ .
- الكشف العرفاني : الفتوحات ج ٤ ص ٥٦ .
- الكشف العقلي : إنشاء الدوائر ص ٣٥ .
- الكشف المعنوي : مطلع فصوص الكلم ص ٢٢ .

- الكشف النفساني : إنشاء الدوائر ص ٣٥ .
- الكشف الإعتصامي : الفتوحات ج ١ ص ٤١ .
- الكلمة الجامعة : الفتوحات ج ٢ ص ٤٤٦ .
- الكلمة المحضة : الفتوحات ج ١ ص ١٤٨ .
- الكلمة الواحدة : الفتوحات ج ٣ ص ٤٣٢ .
- الكمال الذاتي : الفتوحات ج ٢ ص ٥٨٩ .
- الكمال الإلهي : الفتوحات ج ٢ ص ٥٨٩ .
- الكمال الإنساني : الأجوبة عن الإنسان الكامل ص ٢٢٠ .
- الكنز المخفي : الفصوص ج ٢ ص ٦١ ، ٩١ .
- الكون القولي : الفتوحات ج ٤ ص ٧٤ .
- اللب المعقول : الفتوحات ج ٤ ص ١٠٥ .
- اللسان الخاص : الفتوحات ج ٣ ص ٣٤٤ .
- اللسان العام : الفتوحات ج ٣ ص ٣٤٤ .
- اللطيفة الإنسانية : عقلة ص ٦٨ .
- اللوح المحفوظ : الفتوحات ج ١ ص ٣ ، ٤٦ ؛ ج ٢ ص ٢٨٢ ، ٢٨٣ ، ٤٢٧ ؛ ج ٣ ص ٦١ ، ٦٣ ، ٢٦٠ ، ٣١٧ ، ٣٢٢ ، ٣٩٩ ، ٤٣٠ ؛ ج ٤ ص ٢٦ .
- الليل الإنساني : الفتوحات ج ٤ ص ٣٤٧ .
- المؤمن الكامل : الفتوحات ج ٤ ص ١٨١ .
- المائدة الإلهية : الفتوحات ج ٣ ص ٣٢٩ .
- المألوه المطلق : الفتوحات ج ٢ ص ٦٠٣ .
- المتمكن الكامل : الفتوحات ج ١ ص ١٥١ .
- المجانين الإلهيين : الفتوحات ج ١ ص ٢٥٠ .
- المجتمع المفترق : الفتوحات ج ٤ ص ٤٦١ .

- المجموع : الفتوحات ج ٤ ص ٦١ .
- المحبة الإلهية : الفتوحات ج ٤ ص ٤٥٠ .
- المحبة العظمى : الفتوحات ج ٤ ص ٤٤٩ .
- المحبة البيضاء : الفتوحات ج ٤ ص ٣٦٦ .
- المحمدي الوارث : الفتوحات ج ٤ ص ١١٦ .
- المختصر الشريف : الإنسان الكلي ص ٢ ؛ مواقع النجوم ص ٧٢ .
- المختصر الوجيز : الفتوحات ج ٢ ص ٣٠٧ .
- المدينة الفاضلة : الفتوحات ج ٤ ص ٣٩٨ .
- المريد المكين : الفتوحات ج ٤ ص ٣٧٧ .
- المستوى الأعلى : مواقع النجوم ص ٥ .
- المسلك السبيل : الفتوحات ج ٣ ص ٥٥٠ .
- المشاهد الذاتية : الفتوحات ج ٢ ص ٩٨ .
- المشاهدة الذاتية : الفتوحات ج ١ ص ٥٧ .
- المشهد الذاتي : الأشواق ص ٦٦ .
- المصحف الكبير : الفتوحات ج ١ ص ١٠١ .
- المطول البسيط : الفتوحات ج ٢ ص ٣٠٧ .
- المعبود الحقيقي : الفتوحات ج ٤ ص ٢٦٠ .
- المعروف المعرفة : الفتوحات ج ٤ ص ٣٦٧ .
- المعلوم العلم : الفتوحات ج ٤ ص ٣٦٧ .
- المغفور له : الفتوحات ج ٤ ص ٢١٥ .
- المفاتيح الأول : الفتوحات ج ١ ص ٩٩ ؛ ج ٣ ص ٢٧٩ ؛ الفصوص
ج ١ ص ١٣٣ ؛ شرح مشكلات الفتوحات الميكة ص ٦ ؛ علم
الحقائق ص ٥ ؛ إشارات القرآن ص ٥٦ ؛ مفتاح الغيب ص ٧٦ .
- المفعول التكويني : الفتوحات ج ١ ص ٩٤ .
- المفعول الصناعي : الفتوحات ج ١ ص ٩٤ .

- المفعول الطبيعي : الفتوحات ج ١ ص ٩٤ .
- المفعول الإبداعي : الفتوحات ج ١ ص ٩٤ .
- المفعول الإنبعائي : الفتوحات ج ١ ص ٩٤ .
- المقام المحمدي : الفتوحات ج ١ ص ٣ ؛ الأشواق ص ٧ .
- المقام المحمود : الفتوحات ج ٤ ص ٢٩ .
- المقام الأخضر : الفتوحات ج ٤ ص ٣٥٤ .
- المقام الأدنى : الفتوحات ج ٤ ص ٣٥٩ .
- الملك الأكبر : الفتوحات ج ١ ص ١١٩ .
- الملأكة المهيمون : الفتوحات ج ١ ص ١٤٨ .
- الملأ الأعلى : الفتوحات ج ١ ص ٤ ؛ ج ٤ ص ١٩٨
- الفتوحات ج ٢ ص ٤٨ ؛ ج ٣ ص ٢٦ ، ٥٣٧ .
- الملأ الأوسط : الفتوحات ج ٤ ص ١٩٨ .
- الملأ الأسفل : الفتوحات ج ٣ ص ٥٣٧ .
- الملأ الأنزل : الفتوحات ج ٤ ص ١٦٠ .
- الملأكة الكتاب : الفتوحات ج ٤ ص ٢٤ .
- الملامية من أهل الأسرار : الفتوحات ج ٢ ص ٢٢٣ .
- الملامية من أهل الأنوار : الفتوحات ج ٢ ص ٢٢٣ .
- الممد الأول : عنقاء مغرب ص ٥١ .
- المنازلة الأصلية : الفتوحات ج ٣ ص ٥٢٥ .
- المنزل الأقرب المعنوي : الفتوحات ج ٤ ص ٣٦٤ .
- الموت الأكبر : الفتوحات ج ٤ ص ٩٩ .
- الموت المعنوي : كتاب الهو ص ١٩٧ .
- الموت الأبيض : الفتوحات ج ١ ص ٢٥٨ ؛ ج ٢ ص ١٨٧ ؛ ج ٤ ص ٣٥٢ .

- الموت الأحمر : الفتوحات ج ١ ص ٢٥٨ ؛ ج ٢ ص ١٨٧ ، ١٩٤ ؛ ج ٤ ص ٣٥٢ ، ٣٥٤ .
- الموت الأخضر : الفتوحات ج ١ ص ٢٥٨ ؛ ج ٢ ص ١٨٧ ؛ ج ٤ ص ٣٥٢ ؛ روح القدس ص ٢٣ .
- الموت الأسود : الفتوحات ج ١ ص ٢٥٨ ؛ ج ٢ ص ١٨٧ ؛ ج ٤ ص ٣٥٢ .
- الموت الأصغر : الفتوحات ج ٤ ص ٩٩ ، ٤٢٤ .
- الموت الأكبر : الفتوحات ج ٤ ص ٩٩ .
- الموجود الأول : الفتوحات ج ٣ ص ٤٦٢ .
- الميثاق الثاني : الفتوحات ج ٤ ص ٥٨ .
- الميثاق الأول : الفتوحات ج ٢ ص ٣٨٦ ، ٣٨٨ ؛ ج ٤ ص ٥٨ .
- الميراث المعنوي : الفتوحات ج ٣ ص ٣٢٢ .
- النائب الملك : الفتوحات ج ٤ ص ٣ .
- النار الباطنة : الفتوحات ج ٣ ص ٣٨٥ .
- النار الظاهرة : الفتوحات ج ٣ ص ٣٨٥ .
- النبوة البرزخية : الفصوص ج ١ ص ٢١٣ ؛ ج ٢ ص ٣١٨ .
- النبوة البشرية : الفتوحات ج ٢ ص ٢٥٤ .
- النبوة الخاصة : الفتوحات ج ٣ ص ٣٢٦ ، ٥١٣ ؛ الفصوص ج ٢ ص ١٧٦ .
- النبوة السارية : الفتوحات ج ٢ ص ٢٥٣ .
- النبوة العامة : الفتوحات ج ٢ ص ٣ ، ٤١ ، ١٢٥ ، ٢١٧ ، ٢٥٤ ، ٢٥٧ ؛ ج ٣ ص ٣٢٦ ، ٥١٣ ؛ الفصوص ج ٢ ص ٢١٧ .
- النبوة الكبرى : القرية ص ٢ .
- النبوة المطلقة : الفتوحات ج ٢ ص ٧٦ .
- النبوة المكتسبة : الفصوص ج ٢ ص ١٧٧ ، ٢٢٤ .

- . النبوة الأولى : الفتوحات ج ٤ ص ١١٥ .
- . النبوة العامة : الفتوحات ج ٢ ص ٣١٨ .
- . النسب الإلهي : الفتوحات ج ٤ ص ٦٩ .
- . النسخة الجامعة : الفتوحات ج ٤ ص ٤١٧ .
- . النسخة الكاملة : الفتوحات ج ٤ ص ٣٩٨ .
- . النشأة الذاتية : الفتوحات ج ٤ ص ٤٣٨ .
- . النشأة العنصرية : الفتوحات ج ٤ ص ٣٦١ .
- . النعيم البرزخي : الفتوحات ج ٣ ص ٣٦٩ .
- . النعيم البصري : الفتوحات ج ٢ ص ٣٢٨ .
- . النعيم المحسوس : الفتوحات ج ٣ ص ٣٦٠ .
- . النعيم المعنوي : الفتوحات ج ٣ ص ٣٦٠ .
- . النفس الحيوانية : الفتوحات ج ٢ ص ١٤٧ ؛ ج ٣ ص ٣٩١ .
- . النفس الرحاني : الفتوحات ج ١ ص ١٦٨ ؛ ج ٢ ص ٣٩٤ ، ٤٢٣ ؛
ج ٣ ص ٤٥٢ ؛ ج ٤ ص ٦٥ ؛ الإسطلاحات الصوفية ص ٨٥ .
- . النفس الكاملة : الفتوحات ج ٣ ص ٤١٢ ، ٣٩٠ .
- . النفس الكلية : الفتوحات ج ٢ ص ٢٣٩ ، ٤٢٧ ، ٥٦٨ ؛ ج ٣
ص ٩٩ ، ٢٩٦ ، ٣٣٩ ، ٤٢٠ ، ٥٦٨ .
- . النفس الناطقة : الفتوحات ج ٢ ص ١٤٧ ، ٢٣٩ ؛ ج ٣ ص ٣٩١ ؛
ج ٤ ص ٦٢ .
- . النفس الناطقة المدبرة : الفتوحات ج ٤ ص ١١٣ .
- . النفس الواحدة : الفتوحات ج ٣ ص ٤١٧ .
- . النكاح الروحاني : الفتوحات ج ٣ ص ٥١٦ .
- . النكاح الساري : الفتوحات ج ١ ص ١٣٩ ؛ الاصطلاحات الصوفية
ص ٨٤ .
- . النكاح الطبيعي : الفتوحات ج ٣ ص ٥١٦ ، ٥١٧ .

- النكاح الغيبي : الفتوحات ج ٢ ص ٦٥٦ .
- النكاح المعنوي : روح القدس ص ٦٢ ؛ أيام الشأن ص ٧ .
- النكاح الإلهي : الفتوحات ج ٣ ص ٥١٦ .
- النكاح الأول : علم الحقائق ص ٣ .
- النهر الكبير : الفتوحات ج ٢ ص ٢٧٩ .
- النهر الأعظم : إيضاح السهل الممتنع ص ١٤١ .
- النور الحقيقي : تأويلات القرآن القيصري ص ١٦٥ .
- النور الذاتي : الفتوحات ج ٤ ص ٣١٣ ؛ مواقع النجوم ص ٣٢ .
- النور الشبيبي : الفتوحات ج ٤ ص ٢٨٢ .
- النور العظيم : الفتوحات ج ٢ ص ٤٨٨ .
- النور المجعول : الفتوحات ج ٤ ص ٣١٣ .
- النور المحمدي : الفصوص ج ٢ ص ٣١٩ .
- النور الممتزج : الفتوحات ج ٢ ص ٣٠٤ .
- النور المولد الزماني : الفتوحات ج ٢ ص ٥٧٥ .
- النور الأخضر : الفتوحات ج ٢ ص ٩٠ .
- النور الأصلي : الفتوحات ج ٢ ص ٥٧٥ .
- النور الأعظم : الفتوحات ج ٢ ص ٤٥٤ ؛ ٤٨٨ .
- النيابة عن الله : الفتوحات ج ٣ ص ٣٢٦ .
- إله المعتقدات : الفتوحات ج ٤ ص ٢١٢ .
- إله الأسماء : تاج الرسائل : الفتوحات ص ٢٩ .
- الهاجس السببي : الفتوحات ج ١ ص ٣٣ .
- الهادي الكوني : الفتوحات ج ٣ ص ٤٩٨ .
- الهباء الصناعي : الفتوحات ج ٢ ص ٤٣٣ .
- الهباء الطبيعي : الفتوحات ج ٢ ص ٤٣٣ .
- الهدى التوفيقي : الفتوحات ج ٤ ص ٣١٤ .

- الهدى الثباتي : الفتوحات ج ٤ ص ٣١٤ .
- الهوية الأحدية : الفتوحات ج ٤ ص ٢٨ .
- إلهي المشهد : الفتوحات ج ٤ ص ٧٣ .
- الهيولي الكل : الفتوحات ج ٢ ص ٢٣٩ ؛ ج ٣ ص ٥٤٨ .
- الهيولي الكلية : مطلع فصوص الكلم ص ١٥ .
- الواجب الكوني : الفتوحات ج ٣ ص ٥٠٠ .
- الواجب الإلهي : الفتوحات ج ٣ ص ٥٠٠ .
- الواحد العدد : الفتوحات ج ٣ ص ٤٥١ .
- الواحد الكثير : الفتوحات ج ٢ ص ٣٠٣ ، ٣٨٠ ، ٣٩١ ، ج ٣ ص ٣٢٥ ، ٤٢٠ ، ٤٥١ ، ٤٨٥ ؛ ج ٤ ص ٥٥ ، ٣٩٨ ، ٤١٤ .
- الواحد الأحد : الفتوحات ج ٣ ص ٥٠٠ ؛ ج ٤ ص ٥٥ .
- الواحد الأول : الفتوحات ج ٣ ص ٥٠٠ .
- الوارث الفرد : الفتوحات ج ٤ ص ١٧٩ .
- الوارث الكامل : الفتوحات ج ٣ ص ٤١٤ .
- الوارث المحسوس : الفتوحات ج ٣ ص ٥٠١ .
- الوارث المحمدي : الفتوحات ج ٣ ص ٣٤٨ ؛ شق الجيوب ص ٢٨ .
- الوارث المكمل : الفتوحات ج ٣ ص ٣٤٩ .
- الوارث الناقص : الفتوحات ج ٣ ص ٤١٤ .
- الوارد الروحاني : الفتوحات ج ١ ص ٢١١ .
- الوارد الطبيعي : الفتوحات ج ١ ص ٢١١ .
- الوارد الإلهي : الفتوحات ج ١ ص ٢١١ .
- الواعظ الصامت : الفتوحات ج ٤ ص ٣٨٧ .
- الواعظ الناطق : الفتوحات ج ٤ ص ٣٨٧ .
- الوجه الخاص : الفتوحات ج ١ ص ١٧٨ ، ٢٠١ ؛ ج ٢ ص ٢٧٤ ،

٤٢٣ ؛ ج ٣ ص ٣٠ ، ٣٨٥ ، ٤٨٩ ، ٥٠٣ ، ٥١٦ ، ٥٢٦ ؛
ج ٤ ص ٣١ ، ١١٦ ، ١٢٨ ، ١٨٧ ، ١٩٩ ؛ كتاب المسائل
ص ١٢ .

- . الوجه الوجودي : الفصوص ج ١ ص ٧٦ .
- . الوجه الإلهي : الفتوحات ج ٢ ص ٢٩٧ .
- . الوجه الإلهي الخاص : الفتوحات ج ٢ ص ٢٧٣ .
- . الوجود الحق : الفتوحات ج ٤ ص ٣١ .
- . الوجود الدائم : الفتوحات ج ٣ ص ٥٤٧ .
- . الوجود الصرف : الفتوحات ج ٤ ص ٢٨٠ .
- . الوجود الصغير : الفتوحات ج ١ ص ١١٨ .
- . الوجود الكبير : الفتوحات ج ١ ص ١١٨ .
- . الوجود المطلق : الفتوحات ج ١ ص ٤٤ ، ١١٨ ؛ ج ٣ ص ٤٦ .
- . الوجود المقيد : الفتوحات ج ٢ ص ٧٠ .
- . الوجود الوجودي : الفتوحات ج ٣ ص ٤٣٠ .
- . الوجود الإمكاناني : الفتوحات ج ٣ ص ٤٣٠ .
- . الوحي الخاص : الفتوحات ج ٢ ص ٢٥٣ .
- . الوحي الخالص الإلهي : الفصوص ج ١ ص ١٣٣ .
- . الوحي الذاتي : الفتوحات ج ٢ ص ١١٧ .
- . الوحي العرضي : الفتوحات ج ٣ ص ١١٧ .
- . الوحي بالروح الأمين : الفتوحات ج ٣ ص ٤٠٠ .
- . الوحي في النفس : الفتوحات ج ٣ ص ٤٠٠ .
- . الورث المعنوي : الفتوحات ج ٣ ص ٥٠٢ .
- . الورث الموسوي : الفتوحات ج ٣ ص ٥٠ .
- . الورث النبوي : الفتوحات ج ٢ ص ١٦٨ .
- . الورث الإلهي : الفتوحات ج ٣ ص ٥٠٢ .

- الورث الإلهي النبوي : الفتوحات ج ٣ ص ٥٠٣ .
الورثة المحمدية : الفتوحات ج ٤ ص ٥٠ .
الولاية البشرية : الفتوحات ج ٢ ص ٢٤٨ .
الولاية البشرية الخاصة : الفتوحات ج ٢ ص ٢٤٩ .
الولاية العامة : الفتوحات ج ٢ ص ٢٤٨ ؛ ج ٤ ص ٤٤٨ .
الولاية الملكية : الفتوحات ج ٢ ص ٢٥٢ .
الياقوتة الحمراء : الفتوحات ج ١ ص ٥ .
الياقوتة الصفراء : الفتوحات ج ١ ص ٥ .
اليد اليسرى : الفتوحات ج ٣ ص ٣٧٩ .
اليد اليمنى : الفتوحات ج ٣ ص ٣٧٩ .
اليقين الجامع : علم الحقائق ص ٥ .
اليقين الأول : الأجوبة عن الإنسان الكامل ص ٢٢٢ .
اليوم الصغير : الفتوحات ج ٣ ص ٥٤٨ .
اليوم الكبير : الفتوحات ج ٣ ص ٥٤٨ .
الأب الثاني : الفتوحات ج ١ ص ٥ .
الأبريز الأحمر : الفتوحات ج ١ ص ٥ .
الأمهات الحادثة : الفتوحات ج ١ ص ٥٦ .
الإنسان الأزلي : الفتوحات ج ٣ ص ٥٤ .
الأب الثاني : الفتوحات ج ١ ص ١٤٠ ، ١٤١ ؛ ج ٢ ص ٢٧٢ .
الأب الرابع : الفتوحات ج ٣ ص ٥٠ .
الأب الساري : الفتوحات ج ١ ص ١٣٩ .
الأب الأول : الفتوحات ج ١ ص ١٣٦ ؛ الأسفار ص ٢٢ .
الآباء العلويات : الفتوحات ج ٣ ص ٤٤٤ .

- الإتباع الإلهي : الفتوحات ج ٣ ص ٤٩٦ .
الأجناس العالية : إنشاء الدوائر ص ١٩ .
الأحدية الذاتية : الفتوحات ج ٢ ص ٦٥ .
الأحدية الإلهية : الفتوحات ج ٣ ص ٣٧٨ ؛ ج ٤ ص ٨٠ .
الإحسان الكوني : الفتوحات ج ٣ ص ٤٠٧ .
الأحوال للعين : الفتوحات ج ٣ ص ٣١٤ .
الأخلاق الإلهية : الفتوحات ج ٣ ص ٣٩٧ .
الأدب الإلهي : الفتوحات ج ٤ ص ٥٨ ، ١٧١ .
الأذن الإلهي : الفتوحات ج ٢ ص ١٤٢ ، ١٤٣ .
الإرث الحق : الفتوحات ج ٣ ص ٤٧٨ .
الإرث العيسوي : الفتوحات ج ٤ ص ٣٩٨ .
الإرث المحمدي : الأشواق ص ١٤٣ .
الإرث النبوي : الفتوحات ج ٢ ص ١٦٨ .
الإرث في الأسراء : الفتوحات ج ٢ ص ٣٤٥ ؛ ج ٣ ص ٣٤٣ .
الأرض الواسعة : الفتوحات ج ٣ ص ٢٤٩ ، ٢٥٠ .
الأرض الإلهية : الفتوحات ج ٣ ص ٢٢٤ .
الأركان الأمهات : الفتوحات ج ٤ ص ١١٥ .
الأرواح العلمية : الفصوص ج ١ ص ١٤٤ .
الأرواح العلوية : الفتوحات ج ٢ ص ٢١٨ .
الأرواح المدبرة : الفتوحات ج ٤ ص ٦٢ .
الأرواح المسخرة : الفتوحات ج ٣ ص ٢٠١ .
الأرواح المهيمنة : الفتوحات ج ٣ ص ٤٣٠ ، ٤٤٣ ؛ عقلة ص ٤١ ،
٤٩ ، ٥٠ ، ٥٤ ؛ الإنسان الكلي ٣ ، ٥ .
الأرواح المهيمنة : الفتوحات ج ٣ ص ٢٠١ .
الأرواح الإنسانية : الفتوحات ج ٢ ص ٦٢٧ ؛ الفصوص ج ٢

- ص ٣٢٨ ؛ عقلة ص ٥١ .
- الأسباب الكونية الخاصة : الفصوص ج ٢ ص ٢٣٩ .
- الإستقامة المطلقة : الفتوحات ج ٢ ص ٢١٨ .
- الإستواء الرحاني : كتاب الجلال ص ١١ ؛ الإتحاد الكوني ص ١٤٢ .
- الإستواء الإلهي : كتاب الجلال ص ١١ .
- الإسراء الإسمائي : الفتوحات ج ٣ ص ٣٥٠ .
- الأسرار الأعجمية : الفتوحات ج ٣ ص ٥١٧ .
- الاسم الأعظم : الفتوحات ج ٣ ص ٤٣٥ .
- الاسم الجامع : الفتوحات ج ٤ ص ٩٩ ، ١٢٢ ، ٣٤٧ ، ٤٦٨ ؛ مواقع النجوم ص ١١ ؛ مطلع فصوص الكلم ص ٢٤ .
- الاسم الخاص : الفتوحات ج ٣ ص ١٥٦ .
- الاسم الأعظم : الفتوحات ج ٢ ص ١٢٠ ، ١٢٢ ، ٣٠٠ ؛ ج ٣ ص ٣٢٩ ؛ ج ٤ ص ١٥٨ ؛ مطلع فصوص الكلم ص ٢ ؛ مرآة العارفين ص ١ .
- الاسم الإلهي : الفتوحات ج ١ ص ١٠١ ؛ ج ٣ ص ٤٠٣ ؛ ج ٤ ص ٩٨ ، ٩٩ .
- الاسم الإلهي الباطن : الفتوحات ج ٣ ص ٤٤٠ .
- الاسم الإلهي الظاهر : الفتوحات ج ٣ ص ٤٤٠ .
- الأسماء الحسنى : الفتوحات ج ١ ص ٩٩ ؛ ج ٤ ص ٣٢٨ ، ٣٣٥ ؛ الفصوص ج ١ ص ٤٨ ؛ حقيقة اليقين الجليلي ص ١ .
- الأسماء الكونية : الفتوحات ج ٤ ص ١٠ .
- الأسماء الإلهية : الفتوحات ج ١ ص ١٠٢ ، ١٦٣ ؛ ج ٢ ص ٣٤ ، ٥٧ ، ٦١ ، ٣٥١ ، ٣٦٠ ؛ ج ٣ ص ١٩٣ ، ٣٧٨ ؛ ج ٤ ص ١١٤ ، ١٩٦ ، ٣١٤ ، ٣١٨ ؛ الفصوص ج ١ ص ٦٥ ، ٧٩ ، ٨٤ ؛ ج ٢ ص ٦ ، ١١ ، ٢٥ ، ٥٥ ، ٨٦ ، ١٠٥ ،

- ١١٨ ، ٢٤٩ ، ٢٥٤ ؛ إنشاء الدوائر ص ٣٢ ؛ رسالة لا يعول
ص ١٩ ؛ الأشواق ص ٩٢ ، ١٥٣ .
- الأصل المعقول (للعالم) : إنشاء الدوائر ص ٣٢ .
- الأصل الموجود (للعالم) : إنشاء الدوائر ص ٣٢ .
- الأعراس الإلهية : الفتوحات ج ٣ ص ٥١٤ ، ٥١٥ .
- الأعلام الإلهي : الفتوحات ج ٤ ص ٣١ .
- الأعيان الثابتة : الفتوحات ج ٢ ص ١٠٢ ، ٢٣٢ ؛ ج ٣ ص ٤٦ ،
٤٧ ، ٤٢٩ ؛ ج ٤ ص ٣٢٠ .
- الأعيان الثبوتية : الفتوحات ج ٤ ص ٨١ .
- الأعيان المعدومة : الفتوحات ج ١ ص ١٦٨ .
- الأعيان المعقولة : الفصوص ج ١ ص ١٧٩ .
- الأعيان الموجودة : الفتوحات ج ٣ ص ٤٦ .
- الأعيان الوجودية : الفتوحات ج ٤ ص ٣٢٠ .
- الأعين الثابتة : الفتوحات ج ٤ ص ١٢٦ .
- الإفتقار الذاتي : الفتوحات ج ٢ ص ١٧٠ .
- الأفراد أصحاب الركاب : الفتوحات ج ١ ص ٢٢٩ .
- الأفق الأدنى : الفتوحات ج ٣ ص ١١٦ .
- الأفق الأعلى : الفتوحات ج ٣ ص ١١٦ .
- الأقطاب المحمديين : الفتوحات ج ٤ ص ٧٤ .
- الإله الحق : الفتوحات ج ٤ ص ٢١١ ؛ وسائل السائل ص ٣ .
- الإله المجعول : الفتوحات ج ٤ ص ٢٧٩ ؛ الفصوص ج ٢ ص ٢٨٥ .
- الإله المجهول : الفتوحات ج ٤ ص ٤١٧ .
- الإله المخلوق : الفتوحات ج ٤ ص ١٤٣ .
- الالهية الخيالية : كتاب الخلوة ص ١٥١ .
- الأم الثانية : روح القدس ص ١٤٤ .

- الأم السارية الأمومة : الفتوحات ج ١ ص ١٤٤ .
- الأم العالية الكبرى (للعالم) : الفتوحات ج ٤ ص ١٥٠ .
- الأم الإلهية : الفتوحات ج ٢ ص ٣٤٨ .
- الإمام الروحاني : منزل القطب ص ١٢ .
- الإمام المبين : الفتوحات ج ١ ص ٢٦ ؛ ج ٢ ص ٢٦٨ ؛ ج ٤ ص ٢٦ ، ٨٢ ، ٢٨٧ ، ٣٢٧ ؛ الإنسان الكلي ص ٤ ؛ عنقاء مغرب ص ٤٤ .
- الإمام المحمدي : الفتوحات ج ٣ ص ٤١٠ .
- الإمام المدر : الفتوحات ج ٤ ص ٣٥٩ ؛ مواقع النجوم ص ٢٤ .
- الإمام المقدم الجامع : إنشاء الدوائر ص ٣٣ .
- الإمام الواحد : الفتوحات ج ٤ ص ٣٦٤ .
- الإمام اليسار : منزل القطب ص ١ ، ٢ .
- الإمام الأكمل : منزل القطب ص ٨ .
- الإمامة الدنيا : الفتوحات ج ٤ ص ٥ .
- الإمامة الكبرى : الفتوحات ج ٤ ص ٥ .
- الإمداد الوجودي : الفتوحات ج ٤ ص ٦٦ .
- الإمداد العلمي : الفتوحات ج ٤ ص ٦٦ .
- الأمر التكليفي : الفتوحات ج ٤ ص ٤٣٠ ؛ الفصوص ج ٢ ص ٦٥ ، ١٠٣ ، ١٠٤ ؛ ج ٢ ص ١٢٠ ؛ الفصوص المقدمة ص ٤١ .
- الأمر التكويني : الفصوص ج ١ ص ١٦٥ ؛ ج ٢ ص ٦٥ ، ١٠٤ ؛ الفصوص المقدمة ص ٤١ .
- الأمر الجلي : الفتوحات ج ٤ ص ٣٥٠ .
- الأمر الخفي : الفتوحات ج ٤ ص ٣٥٠ .
- الأمر العدمي : الفتوحات ج ٢ ص ٥٨٨ .
- الأمر الكلي : الفتوحات ج ١ ص ١٤٢ .

- الأمر الكلي الساري : الأشواق ص ٦٣ ، ٦٤ .
- الأمر الواحد : الفتوحات ج ٤ ص ٢٠٢ .
- الأمر الإلهي : الفتوحات ج ٢ ص ٤٢٣ ، ٥٨٨ ؛ ج ٣ ص ٢٩ ؛ ج ٤ ص ١٨٢ ، ٢١٠ ، ٤٢٤ .
- الأمهات الحادثات : الفتوحات ج ١ ص ٥٦ .
- الأمهات السبعة : الفتوحات ج ١ ص ١٠٠ ؛ الفصوص ج ١ ص ٦٥ .
- الأمهات السفليات : الفتوحات ج ١ ص ١٣٨ ، ١٣٩ ، ١٤٠ ، ١٤١ ، ١٤٢ ، ١٤٣ ؛ ج ٣ ص ٤٤٤ .
- الأمور الكلية : الفصوص ج ١ ص ٥١ ، ٥٢ ، ٥٥ ؛ ج ٢ ص ١٤ .
- الإنسان الحيوان : الفتوحات ج ١ ص ١٦٣ ؛ ج ٢ ص ٣٩٦ ؛ ج ٣ ص ٢٦٦ ، ٣٩٠ ، ٤٠٩ ، ٤٣٧ ؛ ج ٤ ص ١١٢ ، ٣٦٤ ، ٣٩٦ .
- الإنسان الخليفة : الفتوحات ج ١ ص ١١٩ .
- الإنسان الصغير والكبير : الفتوحات ج ٢ ص ١٣٩ .
- الإنسان العام : الفتوحات ج ٣ ص ١٥٦ .
- الإنسان الكامل : الفتوحات ج ١ ص ١٦٣ ؛ ج ٢ ص ١٠٥ ، ٢٢٣ ، ٣٩١ ، ٣٩٦ ؛ ج ٣ ص ١٥٦ ، ١٦٢ ، ١٨٧ ، ٢٦٧ ، ٤٣٠ ، ٤٣٧ ، ٤٤٣ ، ٤٤٧ ؛ ج ٤ ص ١١١ ، ٢٣١ ؛ شق الجيوب ص ٢ ؛ شرح مشكلات الفتوحات المكية ص ٢ ؛ التراجم ص ١ ؛ مطلع فصوص الكلم ص ٤ ، ١٧ ؛ حلية الأبدال ص ١٩ ؛ نقش الفصوص ص ١ ؛ الأجوبة عن الإنسان ص ٣٠ ، ٢٢٠ ، ٢٢١ .
- الإنسان الكبير : الفتوحات ج ٢ ص ٦٧ ، ١٢٤ ، ١٥٠ ؛ ج ٢ ص ٤٤٦ ؛ ج ٣ ص ١١٠ ؛ ج ٤ ص ٢٦٠ ؛ الفصوص ج ١ ص ٤٩ ، ١١١ ؛ مطلع فصوص الكلم ص ٢٤ ؛ بلغة الغواص

- ص ١٣ ، ١٤ ، ٣٠ ، إنشاء الدوائر ص ١١ .
- الإنسان الكبير الكامل : الفتوحات ج ٤ ص ١٤١ .
- الإنسان الكل الكبير : الفتوحات ج ٣ ص ٢٩٧ .
- الإنسان الكلي : الأسفار ص ١٧ .
- الإنسان المفرد : الفتوحات ج ٢ ص ٤٤٦ ، ٤٤٧ .
- الإنسان الواحد : إشارات القرآن ص ٥٩ .
- الإنسان الأكمل : الأجوبة عن الإنسان الكامل ص ٢٢١ .
- الإنسان خليفة : الفتوحات ج ٣ ص ٣٧٠ .
- الإنسان محل : الفتوحات ج ٢ ص ٧٥ .
- الأنفاس الإلهية : الفتوحات ج ٤ ص ٤١٨ .
- الأنية القابلة : الفتوحات ج ٤ ص ٤١ .
- الأنية الإلهية : الفتوحات ج ٤ ص ٤١ .
- الإيقاع الإلهي : الفتوحات ج ٤ ص ٣٦٨ .
- أم الروح : الفتوحات ج ٢ ص ٢٣٩ .
- أم القلب : الفتوحات ج ٢ ص ٢٥ .
- أم الكتاب : الفتوحات ج ٣ ص ١٦٠ ، ١٦١ ؛ الفصوص ج ٢ ص ٢٩١ ؛ مطلع فصوص الكلم ص ١٨ ؛ مرآة العارفين ص ١ ، ٢ .
- إمام الحق : الفتوحات ج ٤ ص ١٩٣ .
- إمام الوقت : الفتوحات ج ٢ ص ٢٩٧ .
- إمام اليمين : منزل القطب ص ١ ، ٢ .
- إمام الأئمة : إنشاء الدوائر ص ٣٣ .
- أمر المشيئة : الفصوص ج ١ ص ١٦٥ .
- أمر الواسطة : الفصوص ج ١ ص ١٦٥ .
- أمر وجودي عقلي : الفتوحات ج ٢ ص ٢٢٠ .

- أمر وجودي عيني : الفتوحات ج ٢ ص ٢٢٠ .
- أمهات الوجود : الفتوحات ج ٣ ص ٤٠٤ .
- أمهات الأسماء : الفتوحات ج ١ ص ١٠٢ ؛ ج ٢ ص ٤٣٧ ؛ ج ٣ ص ٤١٢ ؛ الفصوص ج ٢ ص ٢٦ ؛ مطلع فصوص الكلم ص ٥ ، ١٥ .
- أمهات الأكوان : الإتحاد الكوني ص ١٤٧ .
- أنبياء أتباع : الفتوحات ج ٢ ص ٨٤ .
- أنبياء الأولياء : الفتوحات ج ١ ص ١٥٠ ؛ ج ٢ ص ٨٥ ، ٩١ .
- إنسان الإنسان : بلغة الغواص ص ٣ .
- إنسان حيوان : الفتوحات ج ٤ ص ٥٦ .
- إنسان خليفة : الفتوحات ج ٤ ص ٥٦ .
- إنسان صغير : الفتوحات ج ٤ ص ٤٠٩ ؛ شق الجيوب ص ٢٢ ؛ بلغة الغواص ص ١٠ .
- إنسان كبير : الفتوحات ج ٤ ص ٤٥ ، ٤٠٩ .
- إنقسام الكلمة : الفتوحات ج ٢ ص ٢٥٩ .
- أنوار أصلية : الفتوحات ج ٢ ص ٥٧٥ .
- أنوار الأعمال : الفتوحات ج ٢ ص ١٧١ .
- أنوار متولدة : الفتوحات ج ٢ ص ٥٧٥ .
- أنواع الموت : مطلع فصوص الكلم ص ٢٦ .
- أنواع الوحي : الفتوحات ج ٢ ص ٦٣٢ .
- أنية الحادث : الفتوحات ج ٤ ص ٤١ .
- أنية الحق : الفتوحات ج ٤ ص ٤١ .
- أنية الخلق : الفتوحات ج ٤ ص ٤١ .
- أنية العبد : الفتوحات ج ٤ ص ٤١ .
- أنية الشيء : الفتوحات ج ٤ ص ٤١ .

- أهل الجمع : الفتوحات ج ٣ ص ٤٠٣ ، ٤٤٧ .
 أهل الجمع والتفصيل : الفتوحات ج ٤ ص ٢٩٥ .
 أهل الجمع والوجود : الفتوحات ج ٣ ص ٤٦٢ ؛ ج ٤ ص ٢٨٠ .
 أهل الحدود : الفتوحات ج ٢ ص ٣٥٨ .
 أهل الحضور : الفصوص ج ١ ص ٥٩ .
 أهل الحق : الفتوحات ج ٤ ص ٣٤٦ .
 أهل الشهود : الفتوحات ج ٣ ص ٤٦٦ ؛ ج ٤ ص ٤٦ ، ١٣٣ ،
 ٣٩٠ ، ٤٦٦ ؛ حقيقة اليقين الجليلي ص ٣ .
 أهل الشهود والوجود : الفتوحات ج ٢ ص ٣٨٩ .
 أهل العروج : الفتوحات ج ٢ ص ١٣ .
 أهل العناية الإلهية : الفتوحات ج ٤ ص ١٧٢ .
 أهل العين : الفصوص ج ١ ص ١١٥ .
 أهل العين والشهود : الفتوحات ج ٤ ص ٢٧ .
 أهل الفترات : الفتوحات ج ٣ ص ٣٨٤ .
 أهل القرية : الفتوحات ج ٤ ص ١٢ .
 أهل الكبائر : الفتوحات ج ١ ص ٣٨ .
 أهل الكشف : الفتوحات ج ٣ ص ٤٨٤ ، ٤٩٨ ، ٥٠٦ ، ٥٢٧ .
 أهل الكشف والحضور : الفتوحات ج ٤ ص ٢٦٨ .
 أهل الكشف والوجود : الفتوحات ج ٢ ص ٢٥٤ ، ٤٤٨ ؛ ج ٣
 ص ٣١٠ ، ٣١٦ ، ٤٦٠ ؛ ج ٤ ص ٦ ، ٤٦ ، ١٠١ ، ٢٥٠ ،
 ٣٦٥ ؛ الفصوص ج ١ ص ١٠٨ ، ٢٠٨ ؛ ج ٢ ص ٣١٠ .
 أهل الكشف والإيمان : الفتوحات ج ٤ ص ٩٠ .
 أهل الله : الفتوحات ج ٣ ص ٤٦٢ ؛ الفصوص ج ١ ص ٦٠ .
 أهل الليل : الفتوحات ج ٤ ص ٣٩٨ .
 أهل المكان : الفتوحات ج ٢ ص ١٣٣ .

- أهل النفس : الفتوحات ج ٢ ص ١٣ .
أهل الوجه : الفتوحات ج ٤ ص ٣٤٠ .
أهل الوجود : حقيقة اليقين الجليلي ص ٣ .
أهل الأحوال : الفتوحات ج ٢ ص ٢٢٢ .
أهل الأدب : الفتوحات ج ٢ ص ٢٢٨ .
أهل الإرادة : الفتوحات ج ٤ ص ٣٧٧ .
أهل الأسرار : الفتوحات ج ٢ ص ٢٢٣ ؛ ج ٣ ص ٤٠٣ ، ٤٠٥ ؛ ج ٤ ص ٣٦٩ .
أهل الإشارات : الفتوحات ج ٣ ص ٣١٦ .
أهل الالتذاذ : الفتوحات ج ٣ ص ٤٠٣ .
أهل الإلقاء الإلهي : الفتوحات ج ٢ ص ٢٨٨ .
أهل الأنس : الفتوحات ج ٢ ص ٢٢٨ .
أهل الأنفاس والشهود : الفتوحات ج ٤ ص ١٢٥ .
أهل الأنوار : الفتوحات ج ٢ ص ٢٢٣ ؛ ج ٣ ص ٤٠٣ ، ٤٠٥ .
أهل الإيمان : الفصوص ج ١ ص ١٢٣ .
أهل منازل : الفتوحات ج ٤ ص ٦٥ .
أهل يثرب : الفتوحات ج ٤ ص ٢٨ ، ٢٩ ؛ تراجم ص ٣٩ ؛ كتاب الباء ص ١٢ .
أول البرازخ : الفتوحات ج ٢ ص ٥٦٨ .
أول التقنيات : الصلاة الكبرى ص ٢ .
أول الآباء : الفتوحات ج ٢ ص ٦٧ ؛ ج ٤ ص ٣٦١ .
أول رسول : الفتوحات ج ٣ ص ٥٠ .
أولاً، عالم التركيب : الفتوحات ج ١ ص ٦١ .
أولو الألباب : الفتوحات ج ٣ ص ٤٧١ ؛ ج ٤ ص ١٠٥ ؛ الفصوص ج ١ ص ١١٢ ، ١٦٨ .

- أولياء أساء : الفتوحات ج ٤ ص ٦٠ .
- أولياء أنية : الفتوحات ج ٤ ص ٦٠ .
- أولاد الليل : الفتوحات ج ٢ ص ٢٧٦ .
- أولاد النهار : الفتوحات ج ٢ ص ٢٧٦ .
- آيات التفكير : الفتوحات ج ٢ ص ٢٣٠ .
- آيات السمع : الفتوحات ج ٢ ص ٢٣٠ .
- آيات العقل : الفتوحات ج ٢ ص ٢٣٠ .
- آيات العلم : الفتوحات ج ٢ ص ٢٣٠ .
- آيات الإيمان : الفتوحات ج ٢ ص ٢٣٠ .
- أيام الرب : الفتوحات ج ١ ص ١٠٩ ؛ ج ٢ ص ٨٢ ؛ كتاب الشأن ص ١٨ .
- أيام الله : الفتوحات ج ١ ص ١٠٩ .
- أيام الأنفاس : الفتوحات ج ٤ ص ١٣٤ .
- أيام ذي المعارج : الفتوحات ج ١ ص ١٠٩ ، ١٢١ ؛ كتاب الشأن ص ١٨ .
- إيمان الدر : الفتوحات ج ٤ ص ٣٤٩ .
- أينية السماء : الفتوحات ج ٤ ص ٣٤٦ .
- أينية العما : الفتوحات ج ٤ ص ٣٤٦ .
- أينية الكلمة : الفتوحات ج ٤ ص ٣٤٦ .
- أينية الكون : الفتوحات ج ٤ ص ٣٤٦ .

- ب -

- باطن الخلق : الفتوحات ج ٤ ص ٣٤٦ .

- باطن الرداء : الفتوحات ج ١ ص ٦٤ .
باطن الأعراف : الفتوحات ج ١ ص ٢١٥ .
بحر البهت : نسخة الحق ص ٢٨ ؛ الإتحاد الكوني ١٤١ .
بحر التلغ : نسخة الحق ص ٢٨ .
بحر العلماء : الفتوحات ج ١ ص ٤١ ؛ كتاب المسائل ص ٧ .
بحر الهباء : الإتحاد الكوني ص ١٤١ .
براق الفكر : الفتوحات ج ٢ ص ٢٧٨ .
برنامج جامع : الفتوحات ج ٤ ص ٣٣٩ ؛ الفصوص ج ١ ص ١٩٩ .
بساط الحق : الفتوحات ج ٤ ص ٣٦٣ .
بصر الحق : الفتوحات ج ٤ ص ٢٤٦ .
بقية الله : الفتوحات ج ٢ ص ٤٦٣ ؛ ج ٤ ص ١١٤ .
بلاء الله : الفتوحات ج ٤ ص ٣٨٧ .
بيت الحق : الفتوحات ج ٤ ص ٧ ، ٣٨٧ ، ٤٠٠ ؛ كتاب المسائل
ص ٨ .

- بيت العبد : الفتوحات ج ٤ ص ٣٨٧ .
بيت الله : الفتوحات ج ٤ ص ٤٠٠ ؛ مواقع النجوم ص ١٤١ .
بيت الموجودات : الفتوحات ج ٤ ص ٧ .
بيت النور : الفتوحات ج ٤ ص ٤٢١ .
بيت الإيمان : الفتوحات ج ٤ ص ٤٢٢ .
بينة الله : الفتوحات ج ٢ ص ٦٣٤ .
بينية الأشياء : الفتوحات ج ٢ ص ٢١ .

- ت -

- تاج الملك : الفتوحات ج ٢ ص ١٠٤ .
- تباين منازل الأسماء : الفتوحات ج ١ ص ٢ .
- تجلي الصفات : الفتوحات ج ١ ص ٩١ .
- تجلي الهوية : الفتوحات ج ١ ص ٢٧٢ ؛ الأشواق ص ٥٤ .
- تجلي الإعتبارات : الفتوحات ج ٢ ص ٦٠٦ .
- تجلي الأفعال : الفتوحات ج ١ ص ٩١ .
- تجلي خاص : الفتوحات ج ٢ ص ٦٥١ .
- تجلي ذاتي : الفتوحات ج ٢ ص ٦٠٦ .
- تجلي شهادة : الفصوص ج ١ ص ١٢٠ ؛ ج ٢ ص ١٤٥ ، ١٩٢ .
- تجلي ضيائي : مواقع النجوم ص ١٥٩ .
- تجلي عام : الفتوحات ج ٢ ص ٦٥١ .
- تجلي نوري : مواقع النجوم ص ١٥٩ .
- تجلي وجودي : الفصوص ج ٢ ص ٩٢ .
- تجليات روحانية : الإصطلاحات الصوفية ص ٢٩٥ .
- تجليات أسماوية : الفصوص ج ٢ ص ٢٧ ؛ إنشاء الدوائر ص ٣٥ .
- تحول الحق في الصور : الفصوص ج ٢ ص ١٢٨ .
- ترجمان لإرادة الحق : مواقع النجوم ص ٨٩ .
- ترجمان الأمر : مواقع النجوم ص ٨٩ .
- ترك الزلة في الحال : الفتوحات ج ٢ ص ١٣٩ .
- تشريع التشريع : الفتوحات ج ٣ ص ٤١٤ .
- تشريع الشرع : الفتوحات ج ٣ ص ٤١٤ .
- تصور المعاني : الفتوحات ج ٤ ص ٢١٩ .

- تعين جزئي : الفصوص ج ٢ ص ٢٩٢ .
- تعين روحاني : الفصوص ج ٢ ص ٢٩١ .
- تعين كلي : الفصوص ج ٢ ص ٢٩٢ .
- تفسير القرآن : الفتوحات ج ١ ص ٧٧ .
- تلفيق الرحمن : الفتوحات ج ٤ ص ٣٦٤ .
- تلاوة المحاق : الفتوحات ج ٢ ص ٥٧٨ ؛ مواقع النجوم ص ٩٣ .
- تنزيه التوحيد : الفتوحات ج ٢ ص ٥٧٨ .
- توبة آدم : الفتوحات ج ٢ ص ١٤٢ .
- توبة امتنان : الفتوحات ج ٤ ص ٣٠٣ .
- توبة جزاء : الفتوحات ج ٤ ص ٣٠٣ .
- توبة شرعية : الفتوحات ج ٤ ص ٤٩ .
- توبة حقيقية : الفتوحات ج ٤ ص ٤٩ .
- توحيد التنزيه : الفتوحات ج ٢ ص ٤٠٦ .
- توحيد الشهادة : الفتوحات ج ٢ ص ٤٠٧ .
- توحيد الكثرة : الفتوحات ج ٢ ص ٢٩٣ ؛ ج ٤ ص ٤٠٥ .
- توحيد الله : الفتوحات ج ٢ ص ٤٠٥ .
- توحيد المشيئة : الفتوحات ج ٢ ص ٤٠٦ .
- توحيد الملك : الفتوحات ج ٤ ص ١٣٣ .
- توحيد الهوية : الفتوحات ج ٢ ص ٤٠٥ ، ٤٠٦ ، ٤٠٨ .
- توحيد الواحد : الفتوحات ج ٢ ص ٤٠٥ ، ٤٠٦ .
- توحيد الأفعال : الفتوحات ج ٣ ص ٣٠٨ ، ٣١١ ، ٣١٢ .
- توحيد الأنداز : الفتوحات ج ٢ ص ٤١٢ .
- توقيع الحق : الفتوحات ج ٤ ص ٢٩٢ .
- تيسير التعسير : الفتوحات ج ٤ ص ١٢٠ .

- ث -

- ثبوت التلوين : الفصوص ج ٢ ص ٤٢ .
- ثمرة الوجوب : الفتوحات ج ٢ ص ٢٢٦ .
- ثمرة الوجود : بلغة الغواص ص ٥٥ .
- ثناء خصوص : الفتوحات ج ٤ ص ٣٦٥ .

- ج -

- جامع الأسماء : الفتوحات ج ٢ ص ٤٦٨ ؛ إنشاء الدوائر ص ٣٣ .
- جامع حقائق الحضرة الإلهية : الفتوحات ج ٢ ص ٤٨٧ .
- جامع حقائق العالم : الفتوحات ج ٢ ص ٣٣٥ ؛ ج ٣ ص ٤١٠ .
- جبر القهر : الفتوحات ج ٤ ص ٢٠٨ .
- جبر الإحسان : الفتوحات ج ٤ ص ٢٠٨ .
- جبل قاف : الفتوحات ج ٣ ص ١٣٠ ، روح القدس ص ١٤ .
- جزاء وفاق : الفتوحات ج ٤ ص ٢٦٥ .
- جسد برزخي : الفتوحات ج ٣ ص ٢٥٠ .
- جلساء الحق : الفتوحات ج ٣ ص ٤٥٧ .
- جلس الحق : الفتوحات ج ٢ ص ٣٨٦ ؛ ج ٤ ص ١٨٤ ، ٣٣٤ .
- جلس الذاكر : الفتوحات ج ٢ ص ٢٩٥ ؛ ج ٤ ص ١٢١ ، ٤٤٢ .
- جلس الله : الفتوحات ج ٣ ص ٤٧٤ ؛ ج ٤ ص ٣٣٤ .
- جمال الله : الفتوحات ج ٢ ص ٣٤٥ .
- جمال جديد : الفتوحات ج ٤ ص ١٤٦ .
- جمع الجمع : الفتوحات ج ٢ ص ١٣٣ ، ٥١٦ ؛ الإرشاد ص ١٤٨ ؛

- الإصطلاحات الصوفية ص ٢٨٧ ؛ شرح مشكلات الفتوحات المكية
- ص ٤ ؛ مطلع فصوص الكلم ص ٤ .
- جمع الهم : رسالة الإنتصار ص ١٨ .
- جمع الأسرار : رسالة الإنتصار ص ١٨ .
- جمعية العبودية : الفتوحات ج ٣ ص ٣٥٠ .
- جمعية الهممة : الفصوص ج ٢ ص ٨٠ .
- جنة الأعمال : الفتوحات ج ٢ ص ٢٨٠ .
- الفتوحات ج ٣ ص ٣٢٧ ؛ ج ٤ ص ٤٠٢ .
- جنة اختصاص : الفتوحات ج ٢ ص ٤٤١ ، ٥٩٩ ؛ ج ٣ ص ٢٦٠ .
- جنة أعمال : الفتوحات ج ٢ ص ٤٤١ .
- جنة الخلد : الفتوحات ج ٣ ص ٤٣٥ .
- جنة الخلق : الفتوحات ج ٤ ص ٣٤٨ .
- جنة الرؤية : الفتوحات ج ٤ ص ٣٤٨ .
- جنة السلام : الفتوحات ج ٣ ص ٤٣٥ .
- جنة العارف : الفصوص ج ٢ ص ٩٠ .
- جنة الفردوس : الفتوحات ج ٢ ص ٩٠ ؛ ج ٣ ص ٤٣٥ .
- جنة المؤمنين : الفصوص ج ٢ ص ٩٠ .
- جنة الماوى : الفتوحات ج ٣ ص ٤٢٥ ، ج ٤ ص ٣٤٨ ، ٣٥٤ ، ٤٢٤ .
- جنة المقامة : الفتوحات ج ٣ ص ٤٣٥ ؛ ج ٤ ص ٣٤٨ .
- جنة الميراث : الفتوحات ج ٢ ص ٢٨٠ ؛ ج ٤ ص ٤٠٢ .
- جنة النعيم : الفتوحات ج ٣ ص ٤٣٥ ، ٤٣٩ ؛ ج ٤ ص ٣٤٨ .
- جنة الورث : الفتوحات ج ٣ ص ٣٢٧ .
- جنة الوسيلة : الفتوحات ج ٣ ص ٤٣٥ .

- جنة الاختصاص : الفتوحات ج ٢ ص ٢٨٠ ؛ ج ٣ ص ٣٢٧ ، ٤٣٥ ؛
ج ٤ ص ٤٠٢ .
- جنة أهل النار : الفتوحات ج ٤ ص ٢٧٤ .
- جنة جزاء : الفتوحات ج ٢ ص ٥٩٩ .
- جنة عدن : الفتوحات ج ٣ ص ٤٣٤ ، ٤٣٥ ؛ ج ٤ ص ٣٤٨ ، ٤٤٢ .
- جنة ميراث : الفتوحات ج ٢ ص ٤٤١ ، ٥٩٩ ؛ ج ٢ ص ٤٤٠ .
- جنة نعيم : الفتوحات ج ٤ ص ٤٠٩ .
- جنس الأجناس : الفتوحات ج ٤ ص ٤٠٧ ؛ إنشاء الدوائر ص ١٩ .
- جهنم الصغرى : مواقع النجوم ص ٣٧ .
- جهنم الكبرى : مواقع النجوم ص ٣٧ .
- جوامع الكلم : الفتوحات ج ١ ص ٨٥ ، ٨٦ ؛ ج ٢ ص ١٠٥ ؛ ج ٣ ص ٤٠٩ ؛ الفصوص ج ١ ص ٢١٤ ؛ ج ٢ ص ٣٢٣ .
- جواهر الجواهر : الفتوحات ج ٤ ص ٣٢٧ .
- جواهر الشيء : الفتوحات ج ٢ ص ٢٧٨ .
- جواهر العالم : الفتوحات ج ٣ ص ٤٥٣ .
- جواهر الكائنات : الفتوحات ج ٢ ص ٤٠٤ .

- ح -

- حاجب الحق : الفتوحات ج ٢ ص ٣٦٦ ؛ نسخة الحق ص ٢٩ .
- حال إلهي : الفتوحات ج ٢ ص ٣٠٥ .
- حامل الأمانة والعهد : الفتوحات ج ٤ ص ٣٥٩ .
- حب اختيار : الفتوحات ج ٤ ص ١٠٣ .
- حب اضطرار : الفتوحات ج ٤ ص ١٠٣ .

- حب الفرائض : الفتوحات ج ٢ ص ٣٥٤ ؛ ج ٤ ص ١٠٣ .
- حب الفرض : الفتوحات ج ٤ ص ١٠٣ .
- حب إلهي : الفتوحات ج ٤ ص ١٠٢ ، ١٠٣ ، ٤٥٤ .
- حب جزاء : الفتوحات ج ٤ ص ٤٥٦ .
- حب جزاء وكرامة : الفتوحات ج ٤ ص ١٠٢ .
- حب عناية : الفتوحات ج ٤ ص ١٠٢ ، ١٠٣ .
- حب كرامة : الفتوحات ج ٤ ص ١٠٣ .
- حب منة : الفتوحات ج ٤ ص ٤٥٦ .
- حجاب الطبع : الفتوحات ج ٣ ص ٣٠٨ .
- حجاب العدم : الفتوحات ج ٢ ص ٣٠٣ .
- حد التوبة : الفتوحات ج ٢ ص ١٣٩ .
- حد الله : الفتوحات ج ٤ ص ١٦٨ .
- حديث النفس : الفتوحات ج ٣ ص ٣٨٠ .
- حرم الحق : الفتوحات ج ٤ ص ١١٥ .
- حرمات الله : الفتوحات ج ٤ ص ٢٤١ .
- حرمة الله : الفتوحات ج ٤ ص ١١٦ .
- حروف عاليات : علم الحقائق ص ٤ .
- حروف معاني : الفتوحات ج ٣ ص ٣١٩ .
- حروف هجاء : الفتوحات ج ٣ ص ٣١٩ .
- حضرات السواء : الفتوحات ج ٤ ص ٢٢٧ .
- حضرة أسبال الستور : الفتوحات ج ٤ ص ٢١٤ ، ٢٥٧ .
- حضرة البدء : الفتوحات ج ٤ ص ٢٨٨ .
- حضرة البسط : الفتوحات ج ٤ ص ٢٢٤ .
- حضرة البصر : الفتوحات ج ٤ ص ٢٣٣ .

حضرة البطون : الفتوحات ج ٤ ص ٣٠٠ ، ٣٠١ .
حضرة البعث : الفتوحات ج ٤ ص ٢٧٧ ، ٢٧٨ .
حضرة التأخير : الفتوحات ج ٤ ص ٢٩٧ .
حضرة التخمين : الفتوحات ج ٤ ص ٢٥٠ .
حضرة التسعير : الفتوحات ج ٤ ص ٢٧٠ ، ٢٧١ .
حضرة التصوير : الفتوحات ج ٤ ص ٢١٢ .
حضرة التقديم : الفتوحات ج ٤ ص ٢٩٧ .
حضرة التمثيل : الفتوحات ج ٢ ص ١٧٠ ، ٢٩٢ ؛ رسالة لا يعول
ص ٣ ، ٨١ .

حضرة التوبة : الفتوحات ج ٤ ص ٣٠٢ .
حضرة التوحيد : الفتوحات ج ٤ ص ٢٩٣ .
حضرة الثبوت : الفتوحات ج ٤ ص ١٨٢ ، ٢٠٣ .
حضرة الجلال : الفتوحات ج ٤ ص ٢٥١ .
حضرة الجمال : الفتوحات ج ٤ ص ٢٦٩ .
حضرة الجمع : الفتوحات ج ٣ ص ٣٧ ؛ ج ٤ ص ٣٠٧ .
حضرة الحضرات : الفتوحات ج ٤ ص ٣١٨ .
حضرة الحفظ : الفتوحات ج ٤ ص ٢٤٦ .
حضرة الحق : الفتوحات ج ٣ ص ٣٨٥ .
حضرة الحكم : الفتوحات ج ٤ ص ٢٣٥ .
حضرة الحكمة : الفتوحات ج ٤ ص ٢٥٧ ، ٢٥٨ .
حضرة الحلم : الفتوحات ج ٤ ص ٢٤٠ .
حضرة الحمد : الفتوحات ج ٤ ص ٢٨٦ .
حضرة الحياء : الفتوحات ج ٤ ص ٢٦٢ ، ٢٦٣ .
حضرة الحياة : الفتوحات ج ٤ ص ٢٩١ .

- حضرة الخبرة : الفتوحات ج ٤ ص ٢٣٩ .
- حضرة الخفض : الفتوحات ج ٤ ص ٢٢٥ ، ٢٢٦ ، ٢٢٧ .
- حضرة الخلق : الفتوحات ج ٣ ص ٣٨٥ .
- حضرة الخلافة : الفتوحات ج ٢ ص ٤٥٣ ؛ ج ٤ ص ٢٦٨ .
- حضرة الخيال : الفتوحات ج ٢ ص ٢٩٢ ، ٢٩٦ ؛ ج ٣ ص ١٩٨ ، ٣٦١ ، ٣٦٤ ، ٣٦٥ ، ٥٠٩ ، ٥١٠ ، ٥٢٥ ؛ الفصوص ج ١ ص ٨٥ ، ٨٦ ، ٩٩ ، ١٠٠ ، ج ٢ ص ٧٤ .
- حضرة الخيال المتصل : الفتوحات ج ٢ ص ٣٧٧ .
- حضرة الدهر : الفتوحات ج ٤ ص ٢٦٥ .
- حضرة الذات : إنشاء الدوائر ص ٣١ .
- حضرة الرأفة : الفتوحات ج ٤ ص ٣٠٤ .
- حضرة الرفعة : الفتوحات ج ٤ ص ٢٢٧ .
- حضرة الرفق : الفتوحات ج ٤ ص ٢٧٧ .
- حضرة السخاء : الفتوحات ج ٤ ص ٢٦٣ ؛ ٢٦٤ .
- حضرة السعة : الفتوحات ج ٤ ص ٢٥٦ .
- حضرة السمات : الفتوحات ج ٢ ص ٢٤١ .
- حضرة السمع : الفتوحات ج ٤ ص ٢٣٢ .
- حضرة الشفاء : الفتوحات ج ٤ ص ٢٧٥ .
- حضرة الشكر : الفتوحات ج ٤ ص ٢٤٢ .
- حضرة الصبر : الفتوحات ج ٤ ص ٣١٧ .
- حضرة الصبغة : الفتوحات ج ٤ ص ٢٦٦ ، ٢٦٧ .
- حضرة الصمدية : الفتوحات ج ٤ ص ٢٩٥ .
- حضرة الضرر : الفتوحات ج ٤ ص ٣١١ .
- حضرة الطيب : الفتوحات ج ٤ ص ٢٦٤ .
- حضرة الظهر : الفتوحات ج ٤ ص ٣١١ .

- حضرة الظهور : الفتوحات ج ٤ ص ٢٢٩ .
- حضرة العدل : الفتوحات ج ٤ ص ٢٣٦ .
- حضرة العطاء : الفتوحات ج ٤ ص ٢٧٣ ، ٢٧٤ ، ٣٠٩ ، ٣١٠ .
- حضرة العطف والديمومة : الفتوحات ج ٤ ص ٢٥٩ .
- حضرة العظمة : الفتوحات ج ٤ ص ٢٤١ .
- حضرة العفو : الفتوحات ج ٤ ص ٣٠٣ .
- حضرة العلم : الفتوحات ج ٤ ص ٢٢١ .
- حضرة العلو : الفتوحات ج ٤ ص ٢٤٣ .
- حضرة العمومية : الفتوحات ج ٤ ص ٢٩٤ .
- حضرة العين : الإتحاد الكوني ص ١٤٢ .
- حضرة الغنى : الفتوحات ج ٤ ص ٣٠٨ .
- حضرة الفتح : الفتوحات ج ٤ ص ٢٢٠ .
- حضرة القبض : الفتوحات ج ٤ ص ٢٢٣ .
- حضرة القرآن : الفتوحات ج ٣ ص ٣٣٤ .
- حضرة القرية : الفتوحات ج ٤ ص ٢٧٢ .
- حضرة القوة : الفتوحات ج ٤ ص ٢٨١ .
- حضرة القيومية : الفتوحات ج ٤ ص ٢٩١ .
- حضرة الكبرياء : الفتوحات ج ٤ ص ٢٤٥ .
- حضرة الكرم : الفتوحات ج ٤ ص ٢٥٢ .
- حضرة اللسن : الفتوحات ج ٣ ص ٥٢٤ .
- حضرة اللطف : الفتوحات ج ٤ ص ٢٣٨ .
- حضرة المتانة : الفتوحات ج ٤ ص ٢٨٢ ، ٢٨٣ .
- حضرة المثال : الفتوحات ج ٣ ص ١٣٦ .
- حضرة المجد : الفتوحات ج ٤ ص ٢٦١ .
- حضرة المحسوسات : الفتوحات ج ٣ ص ٣٦٤ .

- حضرة المراقبة : الفتوحات ج ٤ ص ٢٥٣ ، ٢٥٤ .
- حضرة المشاهدة : الفتوحات ج ٤ ص ٣٠٢ .
- حضرة المعاني : الفتوحات ج ٢ ص ٣٩٠ .
- حضرة المعاني المجردة : الفتوحات ج ٣ ص ٣٦٤ .
- حضرة المقيت : الفتوحات ج ٤ ص ٢٤٨ .
- حضرة المنع : الفتوحات ج ٤ ص ٣١٠ .
- حضرة الموت : الفتوحات ج ٣ ص ٣٨٩ ، ج ٤ ص ٢٩٠ .
- حضرة الميزان : الفتوحات ج ٤ ص ٢٢٨ .
- حضرة النبوة : الفتوحات ج ٤ ص ٢٦٩ .
- حضرة النصر : الفتوحات ج ٤ ص ٢٨٣ .
- حضرة النفس : الفتوحات ج ٤ ص ٢٣٢ .
- حضرة النفع : الفتوحات ج ٤ ص ٣١١ ، ٣١٢ .
- حضرة النور : الفتوحات ج ٤ ص ٣١٢ ، ٣١٣ .
- حضرة الهدى : الفتوحات ج ٤ ص ٣١٣ .
- حضرة الوجدان : الفتوحات ج ٤ ص ٢٩٢ .
- حضرة الود : الفتوحات ج ٤ ص ٢٥٩ .
- حضرة الورث : الفتوحات ج ٤ ص ٣١٦ .
- حضرة الوكالة : الفتوحات ج ٤ ص ٢٨٠ .
- حضرة الوهب : الفتوحات ج ٤ ص ٢١٧ .
- حضرة الإبداع : الفتوحات ج ٤ ص ٣١٥ .
- حضرة الإجابة : الفتوحات ج ٤ ص ٢٥٥ .
- حضرة الاحاطة : الفتوحات ج ٤ ص ٢٨٧ .
- حضرة الإحسان : الفتوحات ج ٤ ص ٢٦٤ .
- حضرة الإحصاء : الفتوحات ج ٤ ص ٢٨٧ .
- حضرة الأحوال : الفتوحات ج ٢ ص ٢٨١ .

- حضرة الأحياء : الفتوحات ج ٤ ص ٢٨٩ .
- حضرة الآخرة : الفتوحات ج ٤ ص ٢٢٩ ، ٢٩٨ .
- حضرة الأدب : الفتوحات ج ٢ ص ٢٥٠ .
- حضرة الاذلال : الفتوحات ج ٤ ص ٢٣٠ .
- حضرة الاسم الحق : الفتوحات ج ٤ ص ٢٧٩ .
- حضرة الإعادة : الفتوحات ج ٤ ص ٢٨٨ ، ٢٨٩ .
- حضرة الإعزاز : الفتوحات ج ٤ ص ٢٢٩ .
- حضرة الأفراد : الفتوحات ج ٤ ص ٢٧٦ .
- حضرة الأفعال : الفصوص ج ٢ ص ٨٧ ، إنشاء الدوائر ص ٣١ .
- حضرة الإقتدار : الفتوحات ج ٤ ص ٢٩٦ .
- حضرة الإكتفاء : الفتوحات ج ٤ ص ٢٤٩ .
- حضرة الإمامة : الفتوحات ج ٤ ص ٣٠٥ .
- حضرة الأمر : الفتوحات ج ٤ ص ٣٨٥ .
- حضرة الإمكان : الفتوحات ج ٤ ص ٢٣٦ .
- حضرة الإنفعال : الفتوحات ج ٤ ص ٢٥٥ .
- حضرة الأولوية : الفتوحات ج ٤ ص ٢٩٨ .
- حضرة الإيجاد : منزل القطب ص ٤ .
- حضرة خيالية : الفتوحات ج ٣ ص ١١٣ .
- حضرة كن : الفتوحات ج ٤ ص ٢٩٢ .
- حضرة وجودية : الفتوحات ج ٤ ص ٢٠٣ .
- حق الخلق : الفتوحات ج ٣ ص ٣٥٦ ، روح القدس ص ١٧١ .
- حق الشيء : الفتوحات ج ٤ ص ٢٥٠ .
- حق اليقين : الفتوحات ج ٢ ص ١٣٢ ، ٥٧٠ ؛ بلغة الخلق ص ١٢٣
- ١٢٤ ؛ كتاب المسائل ص ٣٥ .
- حق بلا خلق : الفتوحات ج ٢ ص ٣١٦ .

- حق خالق : بلغة الغواص ص ١٠٤ .
- حق خلق : الفتوحات ج ٤ ص ٦١ ؛ بلغة الغواص ص ١٠٤ ، ١٠٥ .
- حق يقين : الإصطلاحات الصوفية ص ٢٨٩ .
- حقائق الأشياء : الفتوحات ج ٣ ص ٣١٣ .
- حقائق علوية : الفتوحات ج ١ ص ٣٣ .
- حقيقة الحقائق : الفتوحات ج ٢ ص ٤٣٣ ؛ ج ٣ ص ١٩٩ ؛ ج ٤ ص ٣١١ ؛ الفصوص ج ١ ص ٤٩ ؛ ج ٢ ص ٣٢٢ ؛ الإصطلاحات الصوفية ص ٨٠ ؛ إنشاء الدوائر ص ١ ، ١٦ ، ١٧ ، ١٨ ، ١٩ ، ٣٦ ؛ تأويلات القرآن القيصري ص ٦ ؛ مطلع فصوص الكلم ص ٤ ، ٣١ .
- حقيقة الزمان : الفتوحات ج ٤ ص ٣٧٣ .
- حقيقة الشيء : الفتوحات ج ٢ ص ٣٣٥ .
- حقيقة النبي : شق الجيوب ص ٥٣ .
- حقيقة إلهية : الفتوحات ج ٢ ص ٢٢٦ .
- حقيقة اليقين : الفتوحات ج ٢ ص ٤٩٥ ؛ بلغة الغواص ص ١٢٤ ؛ كتاب المسائل ص ٣٥ .
- حقيقة الاسم : الفتوحات ج ١ ص ٢١٠ .
- حقيقة الإنسان : الفتوحات ج ٣ ص ٤٢٠ .
- حقيقة حق الحق : الفتوحات ج ٤ ص ٣٨٥ .
- حقيقة حق اليقين : الفصوص ج ٢ ص ٣٨٥ .
- حقيقة روحانية مجردة : الفصوص ج ٢ ص ٢٩١ .
- حقيقة يقين : الفتوحات ج ٢ ص ١٣٢ ؛ المسائل ص ٣٥ .
- حكم المرتبة : الفتوحات ج ٣ ص ٤٠٨ .
- حكم الاسم : الفتوحات ج ٤ ص ٤١٩ .
- حكيم الوقت : الفتوحات ج ٤ ص ٧٩ ، ٣٥٤ .

- حمد الحمد : الفتوحات ج ٢ ص ٤٠٣ ؛ ج ٤ ص ٦٨ ، ٢٨٧ .
 حمد الصفة : الفتوحات ج ٤ ص ٣٦٢ .
 حمد سراء : الفتوحات ج ٤ ص ٩٨ .
 حمد ضراء : الفتوحات ج ٤ ص ٩٨ .
 حملة العرش : الأشواق ص ١٧ .
 حياة الذكر : الفتوحات ج ٤ ص ٤٦٢ .
 حيرة الجهل : الفصوص ج ٢ ص ٤١ .
 حيرة العلم : الفتوحات ج ٢ ص ٢٩٧ .
 حيرة المحمدي : الفصوص ج ١ ص ٧٣ ؛ ج ٢ ص ٤١ .

-خ-

- خائنة عين : الفتوحات ج ٤ ص ٣٣٦ .
 خاتم الخلفاء : الفتوحات ج ٤ ص ٢٧ .
 خاتم النبوة : الفصوص ج ٢ ص ١٧٦ ؛ التجليات ص ٨ .
 خاتم النبوة المطلقة : الفتوحات ج ٢ ص ٤٩ .
 خاتم الولاية المحمدية : الفتوحات ج ٣ ص ٥١٤ .
 خاتم الإمامة : عنقاء مغرب ص ١٥ .
 خاتم الأنبياء : الفصوص ج ١ ص ٦٣ .
 خاتم الأولياء : الفتوحات ج ١ ص ١٥٠ ، ١٨٥ ؛ ج ٣ ص ٤٠٠ ؛
 الفصوص ج ١ ص ٦٢ ، ٦٣ ، ٦٤ ؛ ج ٢ ص ٢٥ .
 خاتم الأولياء الخاص : الفتوحات ج ٤ ص ٧٧ .
 خاتم الأولاد : الفصوص ج ١ ص ٦٧ .
 خدام أحوال الممكنات : الفصوص ج ١ ص ٩٧ .
 خدام الإرادة : الفصوص ج ١ ص ٩٨ ؛ ج ٢ ص ١٠٤ .

- خادم الأمر : الفصوص ج ١ ص ٩٧ ، ٩٨ ؛ ج ٢ ص ١٠٤ .
 خاصة الخاصة : الفتوحات ج ١ ص ٨٢ .
 خاطر الحق : وسائل السائل ص ٢٢ .
 خاطر الشيطان : وسائل السائل ص ٣٢ .
 خاطر الملك : وسائل السائل ص ٢٣ ، ٣٢ .
 خاطر النفس : وسائل السائل ص ٣٢ .
 خاطر إلهي : وسائل السائل ص ٣٢ .
 ختم الختم : بلغة الغواص ص ٥٥ .
 ختم الخلافة الإنسانية : بلغة الغواص ص ٥٢ .
 ختم الرسالة : كتاب التجليات ص ٨ .
 ختم الغيرة الإلهية : الفتوحات ج ٣ ص ٥١٤ .
 ختم الولاية : الفتوحات ج ١ ص ٢٤٤ ؛ ج ٤ ص ١١٦ ؛ التجليات ص ٨ .
 ختم الولاية الخاصة : الفصوص ج ٢ ص ٣٠ .
 ختم الولاية العامة : الفتوحات ج ١ ص ١٥١ ؛ ج ٢ ص ٩ ، ٤٩ ، ٥٠ ؛ الفصوص ج ٢ ص ٢٩ .
 ختم الولاية الكبرى : الفتوحات ج ٣ ص ٥٠٧ .
 ختم الولاية المحمدية : الفتوحات ج ١ ص ١٥١ ؛ ج ٢ ص ٩ ، ٤٩ ، ٥٠ ؛ ج ٣ ص ٣٢٩ ؛ ج ٤ ص ١٩٥ .
 ختم الأساء الإلهية : الفتوحات ج ٣ ص ٥١٤ .
 ختم الأولياء : الفتوحات ج ٣ ص ٣٢٨ .
 ختم نبوة التشريع : الفتوحات ج ٢ ص ٥٠ .
 ختم ولاية الأولياء : الفتوحات ج ٤ ص ١٩٥ ، ١٩٧ .
 خزائن الثبوت : الفتوحات ج ٤ ص ١٦٦ .
 خزائن الجود : الفتوحات ج ٣ ص ٣٦٠ ، ٣٦١ ، ٣٧٧ .

- خزائن الحق : الفتوحات ج ٤ ص ١٠٨ ، ٢٩٥ ؛ تراجم ص ٢٦ .
- خزائن الله : الفتوحات ج ٤ ص ٤٠٣ .
- خزائن المنن : الفتوحات ج ٢ ص ٧٤ .
- خزائن الأشياء : الفتوحات ج ٣ ص ١٩٣ .
- خزائن الإمكانات : الفتوحات ج ٣ ص ١٩٣ .
- خزائن وجودية : الفتوحات ج ٤ ص ٢٩٥ .
- خزانة الحفظ : الفتوحات ج ٣ ص ٤٠٦ .
- خزانة الخيال : الفصوص ج ١ ص ١٠٠ .
- خزانة العالم : الفتوحات ج ٣ ص ٣٩٠ .
- خزانة العدل : الفتوحات ج ٣ ص ٤٠٧ .
- خزانة الغيب : مشاهد الأسرار القدسية ص ٥١ .
- خزانة الفترات : الفتوحات ج ٣ ص ٤٠٥ .
- خزانة الإنسان : إيضاح السهل الممتنع ص ١٤٢ .
- خزانة الإنسانية : الفتوحات ج ٣ ص ٣٩٠ .
- خطر خاطر : الإصطلاحات الصوفية ص ١٤٩ ؛ الإنباه على طريق الله
- ص ٢٨٨ ؛ روح القدس ص ٥٠ ، ١٣٠ ؛ شجون المشجون
- ص ١٦ ، ١٧ .
- خلع الصور : الفصوص ج ٢ ص ١٢٨ .
- خلعة الوقت : الفتوحات ج ٢ ص ٣١٧ .
- خلق إلهي : الفتوحات ج ٢ ص ٧٣ .
- خلق إيجاد : الفتوحات ج ٤ ص ٢١٠ .
- خلق تقدير : الفتوحات ج ٤ ص ٢١٠ .
- خلق جديد : الفتوحات ج ١ ص ٧٩ ، ١١٨ ؛ ج ٢ ص ٤٦ ، ٢٠٥ ؛
- ٢٠٨ ؛ ج ٣ ص ٢٥٢ ، ٢٥٤ ، ٢٨٨ ، ٣٠٤ ، ٤٥٢ ؛ ج ٤
- ص ٨ ، ١٤٦ ، ٣٢٠ .

- د -

- دعاء حال : الفتوحات ج ٤ ص ٢٥٦ .
- دعاء قول : الفتوحات ج ٤ ص ٢٥٦ .
- دقيقة حق الخلق : الفتوحات ج ٤ ص ٣٨٥ ، ٣٨٦ .
- دليل الذات : الفصوص ج ١ ص ١٨٠ ؛ إنشاء الدوائر ص ٣٣ .
- دلالات الشهود : الفتوحات ج ٤ ص ٣١ .
- دلالات الوجود : الفتوحات ج ٤ ص ٣١ .
- دولة السنبلة : الفتوحات ج ١ ص ١٢٣ .
- دين الخلق : الفصوص ج ١ ص ٩٤ ، ٩٥ .
- دين القيمة : الفتوحات ج ٤ ص ١٤٠ .
- ديوان المحاسبة : الفتوحات ج ٢ ص ٦٤٠ ؛ ج ٤ ص ٣٠٢ .

- ذ -

- ذات الذات : الفتوحات ج ١ ص ٩ ؛ الأسرار ص ٤ .
- ذاكر قائم : الفتوحات ج ٤ ص ٤٢٩ .
- ذاكر قاعد : الفتوحات ج ٤ ص ٤٣٠ .
- ذبح الكبش : الفصوص ج ٢ ص ٧١ .
- ذبح الموت : الفتوحات ج ٤ ص ٢٩٠ ، ٣٥٢ .
- ذكر الله : الفتوحات ج ٤ ص ٥٠ .
- ذو أعين : الفتوحات ج ٤ ص ١١٠ .
- ذو عين : الفتوحات ج ٣ ص ٣١٨ .
- ذو عين واحدة : الفتوحات ج ٤ ص ١١٠ .
- ذو عينيّن : الفتوحات ج ٤ ص ١١٠ .
- ذوق الأسرار : الفتوحات ج ٣ ص ٣٨٤ .

- ر -

- رؤية البصر : تراجم ص ٥٢ .
- رؤية البصيرة : الفتوحات ج ١ ص ٤٣ .
- رأس الديوان : الفتوحات ج ٤ ص ٢٨٧ .
- رب الكشف : الفتوحات ج ٢ ص ٢٤٤ .
- رب دعوى : الفتوحات ج ٤ ص ٣٦٧ .
- رب ذاتي : الفتوحات ج ٤ ص ٣٠ .
- رب مشيئة : الفتوحات ج ٤ ص ٣٠ .
- ربوبية الأسباب : الفتوحات ج ٢ ص ٢٢١ .
- ربوبية الأكوان : الفتوحات ج ٢ ص ٢٢١ .
- ربوبية الإنسان : الفتوحات ج ٤ ص ٦٤ .
- رجال الباطن : الفتوحات ج ١ ص ١٨٧ .
- رجال التحت : الفتوحات ج ٢ ص ١٣ .
- رجال الحد : الفتوحات ج ١ ص ١٨٧ .
- رجال الحنان : الفتوحات ج ٢ ص ١٢ .
- رجال الروائع : الفتوحات ج ٢ ص ٣٩٢ .
- رجال الظاهر : الفتوحات ج ١ ص ١٨٧ ؛ ج ٢ ص ١٣ .
- رجال العدد : الفتوحات ج ٢ ص ١٣ .
- رجال العلى : الفتوحات ج ٢ ص ١٣ .
- رجال الغنى (بالله) : الفتوحات ج ٢ ص ١٤ .
- رجال الغيب : الفتوحات ج ٢ ص ١١ ، ١٢ .
- رجال الفتح : الفتوحات ج ٢ ص ١٣ .
- رجال القهر : الفتوحات ج ٢ ص ١٢ .

- رجال القوة الإلهية : الفتوحات ج ٢ ص ١٢ .
رجال الماء : الفتوحات ج ٢ ص ١٩ .
رجال المراتب : الفتوحات ج ٢ ص ١٣ .
رجال المطلع : الفتوحات ج ١ ص ١٨٧ ، ١٨٨ ، الملامية ص ١٣ .
رجال المعارج : الفتوحات ج ٢ ص ١٣ .
رجال الهيبة والجمال : الفتوحات ج ٢ ص ١٢ .
رجال الإشتياق : الفتوحات ج ٢ ص ١٥ .
رجال الأعراف : الفتوحات ج ١ ص ١٨٧ ، ١٨٨ ، ٢١٥ ، الأعراف
ص ٢ ، ١٨ .
رجال الإمداد : الفتوحات ج ٢ ص ١٣ .
رجال الأيام الستة : الفتوحات ج ٢ ص ١٥ .
رجال عالم الأنفاس : الفتوحات ج ٢ ص ١١ .
رجال عين التحكيم والزوائد : الفتوحات ج ٢ ص ١٥ .
رجل البرزخ : الفتوحات ج ٢ ص ١٤ .
رجوع امتنان : الفتوحات ج ٤ ص ٣٠٣ .
رحمة الرحيم : الفتوحات ج ٤ ص ٤٠٩ .
رحمة الرضا : الفتوحات ج ٣ ص ٤٧٤ .
رحمة العموم : الفتوحات ج ٣ ص ٣٧٧ .
رحمة الفضل : الفتوحات ج ٣ ص ٤٤ .
رحمة الله : الفتوحات ج ٤ ص ٤٨ ، ١٢٦ ؛ الفصوص ج ٢ ص ٤ .
رحمة الله في خلقه : الفتوحات ج ٤ ص ١٥٣ .
رحمة النار : الفتوحات ج ٢ ص ٢٥١ .
رحمة الوجوب : الفتوحات ج ٤ ص ٥٧ ، ٦٣ ؛ الفصوص ج ١
ص ١ ، ١٥١ ، ٨٠ .

- رحمة الإعتناء : الفتوحات ج ٤ ص ٤٠٩ .
- رحمة الإمتنان : الفتوحات ج ٣ ص ٥٢٦ ، ٥٥٠ ؛ ج ٤ ص ٤ ، ٥٧ ،
- ١٦٣ ، ٢٧٤ ؛ الفصوص ج ١ ص ١ ، ١٥١ ، ١٥٣ ؛ ج ٢
- ص ٢ ، ٢٠٥ ، ٢٠٨ .
- رحمة ربانية : الفتوحات ج ٤ ص ١٥٣ .
- رحمة سابقة : الفتوحات ج ٤ ص ٧٠ .
- رحمة شاملة : الفتوحات ج ٤ ص ٧٠ .
- رحمة طبيعية : الفتوحات ج ٤ ص ٤٨ .
- رحمة عناية : الفتوحات ج ٣ ص ٥٥١ .
- رحمة موضوعة : الفتوحات ج ٤ ص ٤٨ .
- رداء الحق : الفتوحات ج ٤ ص ٢٤٥ .
- رداء الرحمن : الفتوحات ج ٤ ص ٤٠٨ .
- رداء الكبرياء : الفتوحات ج ٢ ص ٤٠ .
- رزق إلهي : الفتوحات ج ٣ ص ٣٥٧ .
- رسالة التشريع : الفتوحات ج ٣ ص ٤٥٦ .
- رسالة الأرواح : الفتوحات ج ٤ ص ٣٩٩ .
- رسل الباطن : الفتوحات ج ٤ ص ٢٧٩ .
- رسل الأفكار : الفتوحات ج ٤ ص ٢٧٩ .
- رسول الحال : الفتوحات ج ٤ ص ١٧٨ .
- رسول الرسول : الفتوحات ج ٢ ص ٦٣٨ .
- رسول النبي : الفتوحات ج ٤ ص ٣٨٨ .
- رسول وراثة : الفتوحات ج ٤ ص ٣٩٩ .
- رفرف العناية : الفتوحات ج ٢ ص ٢٧٨ .
- روح الخلق : الفصوص ج ١ ص ٦٩ .

- روح الروح : الفتوحات ج ١ ص ٩ .
- روح السباع : الفتوحات ج ٤ ص ٢٣٢ .
- روح العالم : الفتوحات ج ٢ ص ٦٧ ، ٤٦٨ ؛ ج ٣ ص ١٨٧ ، ١٨٨ ، ١٨٩ ؛ ج ٤ ص ٤٠٩ ، الفصوص ج ١ ص ٤٩ ، ١٩٩ ؛ أيام الشان ص ٣ ؛ بلغة الغواص ص ٣٣ ؛ تراجم ص ٣٤ ؛ عنقاء مغرب ص ٤٠ ؛ نقش الفصوص ص ١ .
- روح العالم الكبير : الفتوحات ج ٣ ص ١٢ .
- روح العالم المدبر : الفصوص ج ١ ص ١١١ .
- روح العرش : الفصوص ج ٢ ص ١٩٢ .
- روح القدس : الفتوحات ج ١ ص ٣ ، ٣١ ؛ ج ٤ ص ٥١ ، ١٤٧ ، ٢٠٢ ؛ الروح القدسي ص ٣٣ ؛ إنشاء الدوائر ص ١٥ ، ٢١ .
- روح الكرسي : الفصوص ج ٢ ص ١٩٤ .
- روح الكل : الفتوحات ج ٣ ص ٣٤٦ .
- روح الله : الفتوحات ج ٣ ص ٣٤٦ ، ٥٠٦ ؛ ج ٤ ص ٢٥ .
- روح المعاني : الفتوحات ج ١ ص ٩ .
- روح الياء : الفتوحات ج ٢ ص ٥٦٩ .
- روح الأواني : الفتوحات ج ١ ص ٩ .
- روح الأرواح : الكنز العظيم ص ١٥٤ .
- روح الأمر : الفتوحات ج ٢ ص ٥٦٩ ؛ ج ٤ ص ٤٥٣ .
- روح الإنسان : الفصوص ج ١ ص ٢١٦ .
- روح شيث : الفصوص ج ١ ص ٦٥ ، ٦٦ .
- روح مدبرة : الفتوحات ج ٣ ص ٤٦١ .
- ريح دبور : الفصوص ج ١ ص ١٠٧ .

- ز -

- زمان الحال : الفتوحات ج ٣ ص ٤٠٦ .
زينة الله : الفتوحات ج ٤ ص ٣٨٨ .

- س -

- ساذج القلب : الفصوص ج ١ ص ١٣٣ ؛ ج ٢ ص ٢٦٤ .
ساكن الحرف : الفتوحات ج ٢ ص ٣٢١ .
سجن الرحمن : الفتوحات ج ٤ ص ٢٦ .
سجود القلب : الفتوحات ج ٢ ص ٢٠ ، ٣٤ ؛ ج ٣ ص ٣٠٢ ،
٣٠٣ ؛ ج ٤ ص ١٨٩ ، ٤٠٢ ؛ تراجم ص ٣٩ ؛ كتاب الشاهد
ص ٢ .
سدره المنتهى : الفتوحات ج ٣ ص ٣٤٢ ، ٣٥٠ ؛ الأسرا ص ٢٩ ،
٣٤ ، ٥٢ .
سر الوجود : الفتوحات ج ١ ص ٨٦ ، بلغة الغواص ص ٦٦ .
سر القدر : الفتوحات ج ٢ ص ٥٧٣ .
سطح الفلك المكوكب : الفتوحات ج ٣ ص ٤٣٥ .
سقف الجنة : عقلة ص ٦٧ .
سماء وحي : الفتوحات ج ٤ ص ٤٨٥ .
سماع وجود : الفتوحات ج ٢ ص ٣٦٦ .
سمع الحق : الفتوحات ج ٣ ص ٥٥٠ .
سمي الله : الفتوحات ج ٢ ص ٦٤١ ؛ ج ٤ ص ٣٨٤ .
سور المنع : الفتوحات ج ٤ ص ١٤ .

- سور الأعراف : الفتوحات ج ٤ ص ٤٨ .
- سوق الجنة : الفتوحات ج ١ ص ١٤٩ ؛ ج ٢ ص ٨٦ ، ١٨٣ ، ٢٧٥ ، ٦٢٨ ؛ ج ٣ ص ٥١٨ ؛ ج ٤ ص ١٦ ؛ المقصد الأتم في الإشارات ص ١٥٣ ؛ الأشواق ص ١٠٦ ؛ أيام الشأن ص ١٧ ؛ بلغة الغواص ص ١٤ ، ١٠٩ .
- سوق النعيم : الأشواق ص ٣٥ .
- سوى الرحمن : الفتوحات ج ٤ ص ٢٩ .
- سيئة جزائية : الفتوحات ج ٤ ص ١٧١ .
- سيئة شرعية : الفتوحات ج ٤ ص ١٧١ .
- سيد الوقت : الفتوحات ج ٢ ص ٤٥٥ ؛ ج ٣ ص ٤٥٠ .

- ش -

- شؤون الحق : الفتوحات ج ٣ ص ٤٥٠ .
- شؤون الله : الفتوحات ج ٤ ص ٤٨٠ .
- شأن الحق : الفتوحات ج ٤ ص ٢٦٧ .
- شباب الدهر : الفتوحات ج ٤ ص ٣٣٤ .
- شجرة الزقوم : الفتوحات ج ٣ ص ٤٤٠ .
- شجرة الطهور : الفتوحات ج ٢ ص ٢٨٠ .
- شجرة طوبى : الفتوحات ج ٣ ص ٤٣٤ ، ٤٣٦ .
- شخص الوقت : منزل القطب ص ٥ .
- شعائر الحق : الفتوحات ج ٤ ص ٣٣٥ .

- شعائر الله : الفتوحات ج ٤ ص ٤٩ ، ١٠٩ ، ١٢٧ ، ٣٣٩ ، ٤٠٨ ، ٢٤١ .
- شعار الله : الفتوحات ج ٢ ص ٢٢٦ ، ٦٤١ ، ٦٧٢ ؛ ج ٣ ص ٥٢٧ .
- شكوى الحق (بالخلق) : الفتوحات ج ٤ ص ٣٤٥ ، ٣٤٦ .
- شهداء حق (بحق) : الفتوحات ج ٤ ص ٧٤ .
- شهر الرؤية : الفتوحات ج ٣ ص ٥٤٨ .
- شهود الرفيق : الفتوحات ج ٤ ص ٢٧٧ .
- شيثة الثبوت : الفتوحات ج ٢ ص ٩٩ ؛ ج ٣ ص ٢٥٤ ، ٢٦٣ ؛ ج ٤ ص ٨ ، ١٩ ، ٦٨ ، ١٦٧ ؛ علم الحقائق ص ٣ ، ٤ .
- شيثة العدم : الفتوحات ج ٢ ص ٢٦٣ .
- شيثة الوجود : الفتوحات ج ٢ ص ٩٥ ، ٩٩ ؛ ج ٣ ص ٢٥٤ ، ٢٦٣ ؛ ج ٤ ص ٦٨ ، ١٦٧ ، ٢٦٧ .
- شيثة الأعيان : الفتوحات ج ٢ ص ٩٥ .
- شيثة ثبوت : الفتوحات ج ٣ ص ٥٣٥ .
- شيثة حق : الفتوحات ج ٣ ص ٥٣٥ .

- ص -

- صاحب التحقيق : الفتوحات ج ٢ ص ٢٦٨ .
- صاحب التنزل : الفتوحات ج ٣ ص ٤١٤ .
- صاحب الجمع : الفتوحات ج ٤ ص ٨٢ .
- صاحب الحال : الفتوحات ج ٢ ص ٥٧٤ .
- صاحب الزمان : الفتوحات ج ٣ ص ٥١٩ ؛ الأشواق ص ١٣٨ .
- صاحب الشهود : الفتوحات ج ٣ ص ٣٥٦ .
- صاحب العهد : الفتوحات ج ٤ ص ٥٦ .

- صاحب العهد الخالص : الفتوحات ج ٤ ص ٥٧ .
- صاحب الكشف : الفتوحات ج ١ ص ٨٢ .
- صاحب المرتبة : الفتوحات ج ٣ ص ٤٠٨ .
- صاحب الهجير : الفتوحات ج ٤ ص ١٢٧ .
- صاحب الهمة : الفتوحات ج ٤ ص ٣٧٧ .
- صاحب الوقت : الفتوحات ج ٢ ص ٣١٦ ، ٥٣٩ ، ٥٤٤ ؛ ج ٤ ص ٤١٧ ؛ الفصوص ج ١ ص ٢١٠ ؛ الديوان ص ٤٤ ؛ الأجوية اللالقة ص ٩ ؛ شجون المشجون ص ٣٢ .
- صاحب الأكسير : الفتوحات ج ٤ ص ٣٦٥ .
- صاحب سكينه : الفتوحات ج ٤ ص ٥١ .
- صاحب فتوة : الفتوحات ج ٢ ص ٢٣٤ .
- صاحب كرامة : الفتوحات ج ٤ ص ٦٥ .
- صاحب مكان : الفتوحات ج ٢ ص ٣٨٦ .
- صراط التنزيه : الفتوحات ج ٣ ص ٤١١ .
- صراط الرب : الفتوحات ج ٣ ص ٤١٢ ، ٤١٣ ؛ ج ٤ ص ٤٠٣ ، ٤٠٤ .
- صراط العزة : الفتوحات ج ٣ ص ٤١١ ، ٤١٢ .
- صراط العزيز : الفتوحات ج ٣ ص ٤١٢ .
- صراط الله : الفتوحات ج ٣ ص ٤١٠ ، ٤١١ ، ٤١٢ ؛ ج ٣ ص ٤٠٣ .
- صراط المنعم : الفتوحات ج ٣ ص ٤١٣ .
- صراط مستقيم : الفتوحات ج ٢ ص ٢١٧ ، ٢٢٢ ، ٥٦٣ ؛ ج ٤ ص ٣٦٦ .
- صفاء الخلاصة : الفتوحات ج ١ ص ٨٣ .
- صفات الحق : الفتوحات ج ٣ ص ٣١٥ ؛ ج ٤ ص ٦١ ، ٤٠٨ ؛ الفصوص ج ١ ص ٥٣ ، ١٧٩ ، ١٨٢ ؛ ج ٢ ص ٢٥ .

- صفة معنوية : الفتوحات ج ١ ص ٢١٨ .
- صفة نفسية : الفتوحات ج ١ ص ٢١٨ .
- صور أحوال : الفصوص ج ١ ص ٦٩ .
- صور الشؤون : الفتوحات ج ٢ ص ٤٧٤ .
- صور العالم : الفصوص ج ١ ص ١١٢ ؛ ج ٢ ص ٢٩٥ .
- صور الموجودات : الفتوحات ج ٤ ص ٢٩ .
- صور الوجود : الفتوحات ج ٤ ص ١٠٠ .
- صور الإلهية : الفتوحات ج ٤ ص ٣٣٢ .
- صور مقصورات : الفتوحات ج ٤ ص ٤١٣ .
- صورة الحضرة الإلهية : الفتوحات ج ٢ ص ٣٢١ .
- صورة الحق : الفتوحات ج ٣ ص ٣٩٨ ، ٤٠٩ ؛ ج ٤ ص ٢ ، ٨ ، ٢١ .
- الفتوحات ج ٢ ص ١٧٠ ؛ ج ٣ ص ٢١ .
- صورة الحق الظاهرة : الفصوص ج ١ ص ١ ، ١٧٢ .
- صورة الرحمان : الفصوص ج ١ ص ١٧١ .
- صورة العالم : الفتوحات ج ٣ ص ٣٩٨ ؛ ج ٤ ص ٨ ، ٢١ .
- صورة عنصرية : الفتوحات ج ١ ص ١٤٨ .

- ض -

- ضلال الهدى : الفتوحات ج ٤ ص ١٥٠ .
- ضلال بعيد : الفتوحات ج ٤ ص ١٠٦ .
- ضلال مبين : الفتوحات ج ٤ ص ١٠٦ .
- ضنائن الحق : الفتوحات ج ١ ص ١٨٢ .

- ط -

- طالب الواقع : الفتوحات ج ٣ ص ٤٦٤ .
- طبيب دين الله : الفتوحات ج ٢ ص ٣٦٥ .
- طبيعة الشيء : الفتوحات ج ٢ ص ٣٣٥ .
- طبيعة الإنسان : الفصوص ج ٢ ص ٣٢٨ .
- طريق الأمم : الفتوحات ج ٤ ص ٩٤ .
- طلب ذاتي : الفتوحات ج ٣ ص ٤١٥ .
- طلسم العالم : بلغة الغواص ص ٩٣ .

- ظ -

- ظالم لنفسه : الفتوحات ج ٤ ص ٧٣ ، ١٩٢ ، ٣٥٤ ، ٤٤٢ .
- ظالم نفسه : الفتوحات ج ٤ ص ١٩٢ ، ٤٤٢ .
- ظاهر الإنسان : الفتوحات ج ٣ ص ٤٤١ .
- ظاهر صورة الإنسان : الفتوحات ج ٢ ص ٢٢٤ .
- ظاهر الحق : الفتوحات ج ٢ ص ٣١٠ ؛ ج ٤ ص ٢٤٦ .
- ظل الحق : الفصوص ج ٢ ص ١١٢ .
- ظل العقل : الفتوحات ج ٣ ص ٤٣٠ .
- ظل الله : الفتوحات ج ٣ ص ٢٧٠ ، ٢٧٩ ، ٢٩٧ ؛ الفصوص ج ١ ص ١٠١ ؛ ج ٢ ص ١١١ ؛ كتاب الجلالة ص ٤ .
- ظلم الأغيار : الفتوحات ج ٢ ص ٥٧٥ .
- ظلمة الطبع : الفتوحات ج ٢ ص ٥٧٦ .

- ظلمة الأكوان : الفتوحات ج ٤ ص ٣٩ .
ظلمة الإمكان : الفتوحات ج ٤ ص ١٤٧ .

- ع -

- عارف رباني : الفتوحات ج ٤ ص ٥٦ .
عالم البرزخ : الفتوحات ج ٢ ص ١٢٩ ، ١٨٩ ؛ الفصوص ج ٢ ص ٢٧٥ .
عالم التجلي : الفتوحات ج ١ ص ١٦٢ .
عالم التدبير : عقلة ص ٥٩ .
عالم التدوين والتسطير : الفتوحات ج ٢ ص ٢٥٠ ؛ الأشواق ص ١٥٠ ؛ عقلة ص ٥١ ، ٥٢ .
عالم التركيب : عقلة ص ٥٧ .
عالم التفصيل : إنشاء الدوائر ص ٥٧ .
عالم التمثيل : المسائل ص ١٨ ؛ الأشواق ص ١٨ .
عالم الجبروت : الفتوحات ج ١ ص ٥٤ .
عالم الحبس : الفصوص ج ٢ ص ٢٦٩ .
عالم الخلق : الفتوحات ج ٢ ص ١٢٩ ؛ الإصطلاحات الصوفية ص ٢٩٦ .
عالم الخيال : الفتوحات ج ٣ ص ٤٢ ، ٤٥٠ ؛ الفصوص ج ٢ ص ٢٦٩ .
عالم الرفاق : عقلة ص ٦٩ .
عالم الزمان : الفتوحات ج ١ ص ١٦٢ .
عالم الشهادة : الفتوحات ج ١ ص ٥٤ ، ٨٠ ، ١١٣ ؛ ج ٣ ص ١٠ ؛

- الإصطلاحات الصوفية ص ١٠ .
- عالم الصور العنصرية : الفصوص ج ١ ص ٢١٨ .
- عالم الطبيعة : الفصوص ج ١ ص ٧٨ .
- عالم العناصر : الفصوص ج ٢ ص ٢٩١ .
- عالم الغيب : الفتوحات ج ١ ص ٧٩ ، ج ٤ ص ١٤٤ .
- عالم الغيب المحقق : الفتوحات ج ٣ ص ٣٩٧ .
- عالم اللدني : الفتوحات ج ١ ص ٢٨٧ .
- عالم المثال : الفتوحات ج ٣ ص ٤٣٨ .
- عالم المثال الوجودي : مواقع النجوم ص ٢٠ .
- عالم المثل : الفصوص ج ٢ ص ٢٩١ .
- عالم المثل الإنساني : الإنسان الكلي ص ٧ .
- عالم المثل الإنسانية : عقلة ص ٦٠ .
- عالم المعاني : الفصوص ج ١ ص ٢١٨ .
- عالم المعقول : الفصوص ج ٢ ص ٢٦٩ ، ٢٧٥ .
- عالم الملك : الفتوحات ج ٢ ص ١٢٩ .
- عالم الملكوت : الفتوحات ج ١ ص ٥٤ ؛ ج ٢ ص ١٢٩ ؛ الإصطلاحات الصوفية ص ٢٩٧ ؛ مشاهد الاسرار القدسية ص ١ .
- عالم الأركان : الفتوحات ج ٤ ص ٣٣ ، ١٩٨ ؛ عقلة ص ٥٩ .
- عالم الأرواح النورية : الفصوص ج ١ ص ٢١٨ .
- عالم الإستحالة : الفتوحات ج ٢ ص ٢١٨ .
- عالم الأمر : الفتوحات ج ٢ ص ١٢٩ ؛ الإصطلاحات الصوفية ص ٢٩٦ .
- عالم الأنفاس : الفتوحات ج ١ ص ١٦٢ ؛ ج ٢ ص ٦ ؛ الفصوص ج ١ ص ٢٢٠ ؛ ج ٢ ص ٣٣٧ ؛ التراجم ص ٢٧ .

- عالم حقائق المثال : الفتوحات ج ١ ص ٢ .
- عالم وارث : مشاهد الأسرار القدسية ص ١٥ .
- عباد الأسباب : الفتوحات ج ٤ ص ١٤٤ .
- عباد الوقت : الفتوحات ج ٢ ص ٢٩٠ ؛ الفصوص ج ٢ ص ٢٩٠ .
- عبادة أصلية : الفتوحات ج ٢ ص ٣٠٨ .
- عبادة الفرائض : الفتوحات ج ٤ ص ١٠٢ .
- عبادة النوافل : الفتوحات ج ٤ ص ١٠٢ .
- عبادة الوقت : الفصوص ج ١ ص ١٩٦ .
- عبادة أمرية : الفتوحات ج ٣ ص ٤٠٢ ، ٤٣٧ .
- عبادة تأله : الفصوص ج ٢ ص ٢٨٧ .
- عبادة تسخير : الفصوص ج ٢ ص ٢٨٧ .
- عبادة ذاتية : الفتوحات ج ٢ ص ٢٥٦ ، ٣٠٨ ، ٥٩١ ؛ ج ٣ ص ٤٠٢ ، ٤١٠ ، ٤٣٧ ؛ ج ٤ ص ١٧٢ ، ٣١٠ .
- عبادة غيب : الفتوحات ج ٣ ص ٣٠٩ ، ٣١٠ .
- عبادة فرعية : الفتوحات ج ٢ ص ٣٠٨ .
- عبادة وضعية : الفتوحات ج ٢ ص ٢٥٦ .
- عبد اختصاص : الفتوحات ج ٢ ص ٢٥٥ ؛ ج ٤ ص ٦٥ ، ١٩١ ؛
- مواقع النجوم ص ٨٩ .
- عبد اختيار : الفتوحات ج ٤ ص ٣٠ ، ١٠٢ ، ٢٠١ ، ٤٤٩ .
- عبد اضطراب : الفتوحات ج ٤ ص ٣٠ ، ١٤٤ ، ٢٠١ ، ٤٤٩ ؛ رسالة
- تنقيح الفهوم ص ٣٠ .
- عبد الدليل : الفتوحات ج ٤ ص ١٥٤ .
- عبد السبب : الفتوحات ج ٤ ص ١٩٩ .
- عبد العموم : الفتوحات ج ٤ ص ٤ .

- عبد الله بنفسه : الفتوحات ج ٤ ص ٦٤ ، ٦٥ .
- عبد إلهي : الفتوحات ج ١ ص ١٩٦ ؛ ج ٤ ص ٨٧ .
- عبد الإختصاص : الفتوحات ج ٤ ص ٤ .
- عبد خالص : الفتوحات ج ٤ ص ٦٤ .
- عبد سيد : الفتوحات ج ٤ ص ٦١ .
- عبد طبعي : الفتوحات ج ٤ ص ٨٧ .
- عبد محض : الفتوحات ج ٣ ص ٤١١ ؛ ج ٤ ص ٤٨٢ .
- عبد مختار : الفتوحات ج ٤ ص ١٤٤ .
- عبد مختص : الفتوحات ج ٤ ص ٦٤ .
- عبد مصطنع : الفتوحات ج ٤ ص ٦٤ .
- عبد نظر : الفصوص ج ١ ص ١٨٦ .
- عبد الله به : الفتوحات ج ٤ ص ٦٥ .
- عبودة الإختصاص : الفتوحات ج ٤ ص ٣٧٨ .
- عبودية اختيار : الفتوحات ج ٢ ص ٤٨٧ .
- عبودية اضطراب : الفتوحات ج ٢ ص ٤٨٧ .
- عبودية العبودية : الفتوحات ج ٤ ص ١٩٩ .
- عبودية القصاص : الفتوحات ج ٤ ص ٣٧٨ .
- عبودية الملك : الفتوحات ج ٤ ص ١٩٩ .
- عجب الذنب : الفتوحات ج ٤ ص ٢٥٢ .
- عدم العدم : الفتوحات ج ٢ ص ٢٨١ ، ٣١٠ .
- عدم المحال : الفتوحات ج ٢ ص ٣٠٤ .
- عدم الممكن : الفتوحات ج ٢ ص ٣٠٤ ؛ ج ٤ ص ٣٧ .
- عرش الحياة : الإنسان الكلي ص ٦ ؛ عقلة ص ٥٢ ، ٥٧ .
- عرش الذات : الفتوحات ج ٤ ص ٤٥ ؛ الفصوص ج ١ ص ١٦٥ .

- عرش الرحمانية : عقلة ص ٥٢ .
- عرش العباء : الفتوحات ج ٣ ص ٥٢٠ . الفتوحات ج ٤ ص ٢٠٥ .
- عرش الفصل والقضاء : الفتوحات ج ٣ ص ٤٢١ ، ٤٢٥ ، ٤٣٨ .
- عرش الله : بلغة الغواص ص ١١ .
- عرش الهوية : الفصوص ج ١ ص ١٧١ .
- عرش الإستواء : الفتوحات ج ٣ ص ٤٢١ ، ٤٢٢ ، ٤٢٩ ، ٤٣٠ ، ٤٣١ ، ٥٤٥ .
- عروج الرسل : الفتوحات ج ٣ ص ٥٤ .
- عروج الملائكة : الفتوحات ج ٣ ص ٥٤ .
- عصمة الأرواح : الفتوحات ج ٤ ص ٣٨١ .
- عطاء إلهي : الفصوص ج ١ ص ٦٤ .
- عطاء امتنان : الفتوحات ج ٤ ص ٢٧٣ .
- عطاء رحمانى : الفصوص ج ١ ص ٦٤ .
- عطاء واجب : الفتوحات ج ٤ ص ٢٧٤ .
- عطايا إسمائية : الفصوص ج ١ ص ٥٨ .
- عطايا ذاتية : الفصوص ج ١ ص ٥٨ ، ٦١ .
- عقلاء المجانين : الفتوحات ج ١ ص ٢٤٨ .
- علم أصحاب الفترات : الفتوحات ج ٣ ص ٣٢٢ .
- علم التجلي : الفصوص ج ١ ص ١٨٥ .
- علم الترجمة : الفتوحات ج ٣ ص ٣٣٢ .
- علم الحال : مواقع النجوم ص ١٩ .
- علم الحروف : الفتوحات ج ٢ ص ١٣٥ ؛ مشاهد الأسرار القدسية
ص ٢٥ ، ٢٨ .

- علم الحقائق : مفاتيح الغيب ص ٥ .
- علم الراحة : الفتوحات ج ٣ ص ٣٣٨ .
- علم السيمياء : الفتوحات ج ٢ ص ١٣٥ .
- علم العقل : الفتوحات ج ١ ص ٣١ .
- علم الكشف : الفصوص ج ٢ ص ٣٠٩ .
- علم الكلام : الأجوبة اللائقة ص ٥ .
- علم النظر الكشفي : الفتوحات ج ٣ ص ٤٥٤ .
- علم الوراثة : الفتوحات ج ٣ ص ٣٢٢ .
- علم اليقين : الفتوحات ج ٢ ص ١٣٢ ، ٥٧٠ ؛ ج ٤ ص ٣٨٥ ؛
- الإصطلاحات الصوفية ص ٢٨٩ .
- علم الأحوال : الفتوحات ج ١ ص ٣١ .
- علم الأسرار : الفتوحات ج ١ ص ٣١ .
- علم الأذواق : الفصوص ج ١ ص ١٧٣ ، ١٨٩ .
- علم الأرجل : الفصوص ج ١ ص ١٠٧ ، ١٠٩ ؛ ج ٢ ص ١٢٣ .
- علم الإشارة : الفتوحات ج ١ ص ٢٧٨ .
- علم تجريد التوحيد : الفتوحات ج ١ ص ٩٣ .
- علم جديد : الفتوحات ج ١ ص ٦٦ .
- علم كل : الفتوحات ج ٣ ص ٤٠٩ .
- علم كلي : الفتوحات ج ٣ ص ٤٠٩ .
- علم ميراث : الفتوحات ج ٣ ص ٣٢٣ .
- علم يقين : الإصطلاحات الصوفية ص ٢٨٩ .
- علماء القلوب : الفتوحات ج ٣ ص ٤٠٠ .
- علم المكان : الفصوص ج ٢ ص ٤٧ .
- علم المكانة : الفصوص ج ٢ ص ٤٧ .

- على قدم : الفتوحات ج ٣ ص ٢٠٨ ؛ رسالة الأقطاب ص ١١٨ .
على قلب : الفتوحات ج ٣ ص ٢٠٨ ؛ رسالة الأقطاب ص ١١٨ .
عمد السماء : الفتوحات ج ٣ ص ٤١٨ .
عندية الله : الفتوحات ج ٤ ص ١٢٩ .
عندية الحق : الفتوحات ج ٣ ص ١٩٣ .
عين اليقين : الفتوحات ج ٢ ص ٥٧٠ .
عين الباطن : الفتوحات ج ٣ ص ٣٧٦ .
عين البصر : الفتوحات ج ٣ ص ٣٢٣ .
عين البصيرة : الفتوحات ج ٣ ص ٣٢٣ ؛ ج ٤ ص ٣٠ ؛ مواقع النجوم
ص ٦٧ .
عين البعد : الفصوص ج ٢ ص ١٢٤ .
عين البقاء : الفتوحات ج ٤ ص ٤٥ .
عين التحكم : الفتوحات ج ٢ ص ١٣٣ .
عين الجمع : الفتوحات ج ٣ ص ٣١٨ ؛ ج ٤ ص ٥٤ ، ٣٠٧ ؛ الإنسان
الكلي ص ٤ ؛ عقلة ص ٥١ .
عين الجوهر : الفصوص ج ١ ص ١٢٥ .
عين الحس : الفتوحات ج ٣ ص ٥٠٧ .
عين الحق : الفتوحات ج ٢ ص ٤٧٣ ، ٤٧٥ ؛ ج ٤ ص ١٩ ، ٢٢ ؛
الفصوص ج ١ ص ٤٨ .
عين الحقيقة : الفتوحات ج ٤ ص ٦٥ .
عين الحكم : الفصوص ج ٢ ص ٣١٣ .
عين الحواس : الفصوص ج ١ ص ١١٠ .
عين الحياة : الفتوحات ج ٣ ص ٣٣٦ ، ٣٣٧ .
عين الخيال : الفتوحات ج ٣ ص ٣٢٣ ؛ ٥٠٧ .

- عين السوى : الفتوحات ج ٤ ص ٦٣ .
- عين الشيء : الفصوص المقدمة ص ١ ، ١٢٢ .
- عين الشهود : الفتوحات ج ٤ ص ٣١ ، ٢٥٤ .
- عين العبد : الفتوحات ج ٤ ص ٢١٣ ؛ الفصوص ج ١ ص ١٨٩ .
- عين العين الثابتة : الفتوحات ج ٤ ص ٩ ؛ الفصوص ج ١ ص ٩ .
- عين الفرق : الفتوحات ج ٣ ص ٣١٨ .
- عين القرآن : الفتوحات ج ٢ ص ٣٤٦ ؛ ج ٣ ص ٣١٨ ؛ ج ٤ ص ٥١ ، ١٠٦ .
- عين القرب : الفتوحات ج ٤ ص ٥٠ ؛ الفصوص ج ١ ص ١٠٨ ؛ ج ٢ ص ١٢٣ ، ١٢٤ .
- عين القضاء : الفتوحات ج ٤ ص ٣٨٩ .
- عين القلب : الفتوحات ج ٢ ص ١٧٨ ؛ ج ٤ ص ٢١ ، ٢٢ .
- عين الكون : الفتوحات ج ٤ ص ٢١٩ .
- عين المرأة : الفتوحات ج ٤ ص ٢٠٢ .
- عين المشيئة : الفتوحات ج ٣ ص ٤١٥ .
- عين الممكن : الفتوحات ج ٤ ص ٩ ، ٣٨٨ .
- عين النفس : الفتوحات ج ٢ ص ٣٩١ .
- عين الهدى : الفتوحات ج ٤ ص ٤٣ .
- عين الهوى : الفصوص ج ١ ص ١٢٢ ، ١٢٥ .
- عين الوجود : الفتوحات ج ٣ ص ٤١٨ ، ٤٢٩ ؛ ج ٤ ص ٦ ، ٨ ، ٤٥ ، ٦٩ ، ٢٠٤ ، ٢٤٨ ، ٢٧٩ ، ٣٠٧ ، ٣٧٢ ؛ الفصوص ج ١ ص ١١١ ؛ مواقع النجوم ص ٧٠ .
- عين اليقين : الفتوحات ج ٢ ص ١٣٢ ، ٢٢٠ ؛ ج ٣ ص ٣٤٠ ؛ ج ٤ ص ٢٨٣ ، ٣٨٥ ؛ الإصطلاحات الصكوفية ص ٢٨٩ ؛ بلغه

- الغواص ص ١٢٤ .
- عين الإرادة : الفتوحات ج ١ ص ٣٩ .
- عين الأعيان : الكنز العظيم ص ١٤٥ .
- عين الإيمان : الفتوحات ج ٤ ص ٢٥٤ .
- عين ثابتة : الفتوحات ج ٢ ص ٥١٣ ؛ تأويلات القرآن القيصري ص ١٦٤ ؛ تنبيه العقول ص ٦١ ، ٦٢ ؛ علم الحقائق ص ٤ .
- عين روح الله : الفتوحات ج ٤ ص ٣٨٧ .
- عين شؤون الحق : الفتوحات ج ٤ ص ٣٩٠ .
- عين صفاء الخلاصة : الفتوحات ج ١ ص ٨٣ .
- عين صورة الممكن : الفتوحات ج ٤ ص ٩ .
- عين كبرياء الحق : الفتوحات ج ٤ ص ٢٤٦ .
- عين معدومة : الفتوحات ج ٣ ص ٤٠٤ .
- عين واحدة : الفتوحات ج ٤ ص ٤١٨ .
- عين وجودية : الفتوحات ج ٣ ص ٣٩٧ ، ٣٩٨ ، ٥٤٨ .

- غ -

- غذاء الكائنات : مواقع النجوم ص ١٢١ .
- غذاء الأغذية : مواقع النجوم ص ١٢١ .
- غيب إضافي : الفتوحات ج ٤ ص ١٢٨ .
- غيب الطبع : الفتوحات ج ٤ ص ١٧٢ .
- غيب الإنسان : الفتوحات ج ٣ ص ٢٧٩ ، ٤٤١ .
- غيرة أدب : الفتوحات ج ٢ ص ٢٤٥ .
- غيرة الحق : الفتوحات ج ٢ ص ٢٤٦ .

- غيرة العبد : الفتوحات ج ٢ ص ٢٤٦ .
- غيرة إلهية : الفتوحات ج ٢ ص ٢٤٧ .

- ف -

- فاء السما : الفتوحات ج ٤ ص ٣٤٦
- فاء العما : الفتوحات ج ٤ ص ٣٤٦ .
- فتح حلاوة : الفتوحات ج ٢ ص ٥٠٧ .
- فتوح العبارة : الفتوحات ج ٢ ص ٥٠٦ ؛ ج ٤ ص ٢٦٤ .
- فتوح المكاشفة : الفتوحات ج ٢ ص ٥٠٧ ، ٥٥٦ .
- فردية المرتبة : الفتوحات ج ٤ ص ٣٢ .
- فرق الرجوع : رسالة الإنتصار ص ١٨ .
- فرق السلوك : رسالة الإنتصار ص ١٨ .
- فرقان التقوى : الفتوحات ج ٤ ص ١٢٦ .
- فضيحة الدهر : الفتوحات ج ٢ ص ٣٦١ ، ٣٨٩ .
- فلك البروج : عقلة ص ٦٠ .
- فلك التكوين : الفصوص ج ٢ ص ٤٨ .
- فلك الحروف : عقلة ص ٦٧ .
- فلك الشمس : الفصوص ج ٢ ص ٤٨ .
- فلك المنازل : الفتوحات ج ٣ ص ٤٤٣ .
- فلك النفوس : الفتوحات ج ٣ ص ٤٤٤ .
- فلك الإشارات : الفتوحات ج ٣ ص ٤٤٤ .
- فناء العين : الفتوحات ج ٤ ص ٤٥ .
- فناء حال : الفتوحات ج ٣ ص ٣٩٦ .

- فناء حكم : الفتوحات ج ٤ ص ٤١ .
فناء عين : الفتوحات ج ٣ ص ٣٩٦ ؛ ج ٤ ص ٤١ .
فهوانية الأمثال : الفتوحات ج ٣ ص ٥٤٧ .

- ق -

- قاصرة الطرف : الفتوحات ج ٤ ص ٣٣٢ .
قبة أرين : الفتوحات ج ٤ ص ٨٢ .
قبضة الذرية : الفتوحات ج ٣ ص ٣٧٨ .
قبلة الحق : الفتوحات ج ٤ ص ٣٩٠ .
قدم الجبروت : الفتوحات ج ٢ ص ٢٨١ .
قدم الصدق : الفتوحات ج ٢ ص ٢٨١ .
قدم شيث : الفصوص ج ١ ص ٦٧ .
قرب اختصاص : الفتوحات ج ٤ ص ٤٢١ .
قرب الفرائض : الفتوحات ج ٢ ص ١٧٣ ؛ ج ٣ ص ١٤٣ ؛ ج ٤ ص ٢٢ ، ٢٤ ، ٣٤٤ ؛ الفصوص ج ٢ ص ١٩١ ؛
قرب النوافل : الفتوحات ج ٢ ص ١٦٨ ، ١٧٣ ، ٣٥٤ ؛ ج ٣ ص ١٤ ، ١٤٣ ، ٢٩٨ ؛ ج ٤ ص ٢٢ ، ٢٤ ، ٣٤٤ ؛ ج ٤ ص ٤٤٩ ؛ تحرير البيان ص ٩ ؛
الأشواق ص ١٢٥ ؛ الإصطلاحات الصوفية ص ٧٦ .
قرب ذاتي : الفتوحات ج ٤ ص ٤٢١ .

- قطب الزمان : الفتوحات ج ٤ ص ١١ ، ٧٦ .
- قطب الوقت : الفتوحات ج ٢ ص ١٨٢ ؛ ج ٤ ص ٧٦ .
- قطب الأرواح الإنسانية : الفتوحات ج ٢ ص ٤٤٥ .
- قطب الأفلاك : الفصوص ج ١ ص ٧٥ ؛ التراجم ص ٢٥ .
- قطب الأقطاب : الفصوص ج ٢ ص ٣٢٠ .
- قلب الجمع : الفتوحات ج ٣ ص ١٩٩ .
- قلب السموات : الفتوحات ج ٢ ص ٢٧٥ .
- قلب العارف : الفصوص ج ١ ص ١١٩ ، ١٢٠ .
- قلب العالم : الفتوحات ج ٣ ص ٢٩٥ .
- قلب المؤمن : الفتوحات ج ٤ ص ٢٥٣ ، ٣٨٠ .
- قلب الوجود : الفتوحات ج ٣ ص ١٩٩ ؛ ج ٤ ص ١٤٣ ؛ حقيقة اليقين
- الجلي ص ١٠ ؛ التراجم ص ٣٧ .
- قلب الأعيان : إيضاح السهل الممتنع ص ١٠ .
- قوة الإيمان : الفتوحات ج ٤ ص ٢٨٤ .
- قوت القوت : الفتوحات ج ٤ ص ٢٤٩ .
- قوت الله : الفتوحات ج ٤ ص ٣٨٠ .
- قوت الاسم : الفتوحات ج ٤ ص ٢٤٨ .
- قول الحق : الفتوحات ج ٣ ص ٣٨٢ .
- قول حال : الفتوحات ج ٣ ص ٣٣٣ .
- قول خطاب : الفتوحات ج ٣ ص ٣٣٣ .
- قيامه صغرى : الفتوحات ج ٤ ص ٣٩٤ .
- قيوم الحروف : إشارات القرآن ص ٦٠ ؛ كتاب الألف ص ١٢ .

- ك -

- كتاب الحضرة الإلهية : الفتوحات ج ٤ ص ٢٨٧ .
- كبش الفداء : الفصوص ج ٢ ص ٧١ .
- كتاب الذات : الفتوحات ج ٣ ص ٣٠٨ .
- كتاب الرب : الفتوحات ج ٣ ص ٣٥٢ .
- كتاب المحو : كتاب الشاهد ص ٩ .
- كتاب الإحصاء : الفتوحات ج ٣ ص ١١٢ ؛ كتاب الشاهد ص ٩ .
- كتاب مرقوم : الفتوحات ج ٣ ص ١١٢ ، ١٥٧ ؛ ج ٤ ص ١٠٦ .
- كتاب مسطور : الفتوحات ج ٢ ص ١٦٣ ؛ ج ٣ ص ٤٥٥ ، ٥٢٦ ؛ ج ٤ ص ١٠٦ .
- كتاب مكنون : الفتوحات ج ٤ ص ٢٦ .
- كثرة الواحد : الفتوحات ج ٤ ص ٢٣٢ ، ٣٩٤ .
- كتيب الرؤية : الفتوحات ج ٣ ص ٤٢٦ .
- كرسي الصفات : الفتوحات ج ١ ص ٦٤ .
- كرسي العناية : الإنسان الكلي ص ٢ .
- كرم الكرم : الفتوحات ج ٤ ص ٦٨ .
- كشف الساق : الفتوحات ج ٤ ص ٣٦٧ .
- كشف حق : الفتوحات ج ٣ ص ٤٥٦ .
- كشف عرفاني : الفتوحات ج ٤ ص ٥٦ .
- كشف علم : الفتوحات ج ٣ ص ٤٥٦ .
- كشف عين : الفتوحات ج ٣ ص ٤٥٦ .
- كل العالم : بلغة الغواص ص ٩ .

كل شيء : الفتوحات ج ٣ ص ٢٦٠ ؛ عقله ص ٥٤ ؛ الإنسان الكلي ص ٥ .

كلمات الله : الفتوحات ج ٢ ص ٣٣١ ، ٣٩٠ ، ٥٥٢ ؛ ج ٣ ص ٤١٣ ؛ ج ٤ ص ٥ ، ٦٥ ، ٢٨٠ ، ٤٠٩ .

كلمة الحضرة : الإصطلاحات ص ٢٩٧ .

كلمة الله : الفتوحات ج ٤ ص ١٦١ ، ١٦٦ ، ١٦٧ .

كلمة الوجود : الفتوحات ج ٤ ص ٣٧٢ .

كلمة تحقيق : الفتوحات ج ٣ ص ٥٣٢ .

كلمة عناية : الفتوحات ج ٣ ص ٥٣٢ .

كلمة كن : الفتوحات ج ٢ ص ١٠٣ .

كلام الله : الفتوحات ج ٤ ص ٥٠ .

كمال التوفيق : مواقع النجوم ص ١٢ .

كمال الوجود : الفتوحات ج ٤ ص ٢٥٢ .

كمال حتى نعلم : الفتوحات ج ٢ ص ٥٤٣ .

كمال مطلق : الفتوحات ج ٢ ص ٥٤٣ .

كيمياء السعادة : الفتوحات ج ٢ ص ٢٧٢ .

ل

لذة أصحاب الجحيم : الفتوحات ج ٤ ص ٣٠٧ .

لسان الحال : الفتوحات ج ٣ ص ٣٣٣ ؛ ج ٤ ص ٢٦٣ ، ٣٥١ ؛

الفصوص ج ٢ ص ٣٤٢ .

لسان الحق : الفتوحات ج ٢ ص ٢٥٧ .

لسان الذوق : الفتوحات ج ٢ ص ٣٣٢ .

- . لسان العالم : الفتوحات ج ٢ ص ٣٠٩ .
- . لسان الكثرة : الفصوص ج ٢ ص ٣٣٢ .
- . لسان مقال : الفتوحات ج ٤ ص ٢٦٣ .
- . لمة شيطان : الفتوحات ج ٤ ص ٢١٤ .
- . لمة ملك : الفتوحات ج ٤ ص ٢١٤ .
- . لوح المحو : الفتوحات ج ٣ ص ٦١ .
- . لوح محفوظ : الفتوحات ج ٤ ص ١٩٣ .
- . ليل البرزخ : الفتوحات ج ٣ ص ٢٠٤ .
- . ليل النشأة : الفتوحات ج ٤ ص ٣٤٤ .
- . ليلة القدر : الفتوحات ج ٤ ص ٤٤ .

- م -

- . مادة إمكانية : الفتوحات ج ٢ ص ٢٢٢ .
- . مالك الملك : الفتوحات ج ٤ ص ٣٤٩ .
- . مثلية الذات : الفتوحات ج ٤ ص ١٣٥ .
- . مثلية المرتبة : الفتوحات ج ٤ ص ١٣٥ .
- . مجتمع الموجودات : مواقع النجوم ص ٣٨ .
- . مجلى الحق : الفتوحات ج ٢ ص ٤٦٨ ؛ ج ٤ ص ٣٠٢ ، ٣٧٢ .
- . مجلى إلهي : الفصوص ج ١ ص ٧٢ ، ١٩٤ .
- . مجلى الأسماء الإلهية : الفتوحات ج ٢ ص ١٠٥ .
- . مجلى كلي : الفصوص ج ٢ ص ١٢ .
- . مجمع البحرين : الفتوحات ج ٣ ص ٣٦١ .
- . مجمع الحقائق : بلغة الغواص ص ١٢٤ .

- مجموع الحق : الفتوحات ج ٤ ص ١٣٢ .
- مجموع الحكم : الفتوحات ج ٣ ص ٤١٧ .
- مجموع العالم : الفتوحات ج ٢ ص ٣٤٥ ؛ ج ٤ ص ٨٢ ؛ الفصوص
ج ١ ص ١٥٣ ؛ بلغة الغواص ص ١٠ ، ٥٥ .
- مرآة الخلق : تراجم ص ٢ .
- مرآة الرجل الكامل : الفتوحات ج ٤ ص ٤٣٠ .
- مرآة الله : بلغة الغواص ص ٥٨ .
- مرآة العالم : الفتوحات ج ٤ ص ٤٢ .
- حبة الجزاء : الفتوحات ج ٤ ص ١٠٤ .
- حبة الفرائض : رسالة تنقيح الفهوم ص ٣٠ .
- حبة نوافل : رسالة تنقيح الفهوم ص ٣٠ .
- حق الحق : الفتوحات ج ٢ ص ٥٥٤ .
- حل المضاهاة : مواقع النجوم ص ١٣٨ .
- محمد بن الشهود : الفتوحات ج ٤ ص ١٢٩ .
- مخاض الأرض : الفتوحات ج ٢ ص ٢٧٥ .
- مختصر الحق : الفتوحات ج ٣ ص ٣١٥ .
- مختصر العالم : الفتوحات ج ٣ ص ٣١٥ .
- مدفن الحق : الفتوحات ج ٤ ص ٣٠٢ .
- مرآة الحق : الفتوحات ج ٢ ص ٥٧٣ ؛ ج ٣ ص ٤٤٩ ؛ ج ٤ ص ٥٤ ،
٤٠٦ ، ٤٣٠ ؛ التراجم ص ٢ .
- مرآة الغيب : الفتوحات ج ٣ ص ٤٣١ .
- مرآة الكون : الإصطلاحات الصوفية ص ٨٢ .
- مرآة تجلي الحق : بلغة الغواص ص ١٢ .
- مرآة وجود الشخص : الفتوحات ج ٤ ص ٤٣٣ .

- . مرتبة الإلهية : مطلع فصوص الكلم ص ٤ .
- . مرتبة الخيال : الفتوحات ج ٢ ص ٣١٣ .
- . مرتبة العماء : الفصوص ج ٢ ص ٢٤٥ .
- . مرتبة الأحذية : مطلع فصوص الكلم ص ٤ .
- . مرتبة الربوبية : مطلع فصوص الكلم ص ٤ .
- . مريض الكون : الفتوحات ج ٤ ص ٣٧٩ .
- . مزرعة الآخرة : الفتوحات ج ٤ ص ٣٥٢ .
- . مستوى الرحمن : الفتوحات ج ٢ ص ٢٨٣ .
- . مستوى الاسم : الفتوحات ج ٢ ص ٢٨٣ .
- . مستوى الأسماء المقيدة : الفتوحات ج ٢ ص ١٢٩ .
- . مسرح عيون العارفين : الفتوحات ج ١ ص ١٢٧ .
- . مشاهدة ثبوتية : الفتوحات ج ٤ ص ٨١ .
- . معارج التكوين : الفتوحات ج ٢ ص ١٨١ .
- . معراج الأرواح : الفتوحات ج ٢ ص ٢٧٤ .
- . معراج روح : الفتوحات ج ٣ ص ٣٤٣ .
- . معصوم الصورة : الفتوحات ج ٤ ص ٢٨ .
- . معلم الرسل : الفتوحات ج ٣ ص ٤٠٠ .
- . معنى المعاني : الفتوحات ج ٤ ص ٣٢٧ .
- . معنى الوجود : الفتوحات ج ٤ ص ١٢٢ .
- . معية اختصاص : الفتوحات ج ٢ ص ٤٨٦ .
- . معيد المعيد : الفتوحات ج ٢ ص ٢٢٠ .
- . مغفرة واجبة : الفتوحات ج ٤ ص ٢٧٠ .
- . مفاتيح الثواني : مفتاح الغيب ص ٩٣ ؛ إشارات القرآن ص ٥٦ .
- . مفاتيح الغيب : الفتوحات ج ٢ ص ٦٤٨ ؛ ج ٣ ص ٣٢١ ، ٥٤٢ ؛

الفصوص ج ١ ص ١٣٣ ؛ ج ٢ ص ٢٧ ، ١٣١ ، ١٦٩ ؛ مطلع
فصوص الكلم ص ٥ ، ٧ ؛ شرح مشكلات الفتوحات المكية
ص ٥ .

مفاتيح الشهادة : مطلع فصوص الكلم ص ٧ .
مفتاح الثواني : شرح مشكلات الفتوحات المكية ص ٥ .
مفتاح الوجود : التراجم ص ٩ ، ١٠ .
مقام إلهي : الفتوحات ج ٢ ص ٣١٨ ، ٣٢٢ .
مقام التصوف : الفتوحات ج ٢ ص ٢٦٦ .
مقام التوبة : الفتوحات ج ٢ ص ١٤٢ .
مقام التوحيد : الفتوحات ج ٢ ص ٢٨٨ .
مقام الجمع : الفتوحات ج ١ ص ٦٥ ؛ الفصوص ج ٢ ص ١٥٦ .
مقام الجمعية : الفصوص ج ١ ص ١٥٨ .
مقام الخيال : الفتوحات ج ٢ ص ٣١٣ .
مقام الدنو : الفتوحات ج ٤ ص ٤١ .
مقام الشهود : الفتوحات ج ٢ ص ٢٤٥ ؛ ج ٤ ص ٦١ ؛ الفصوص
ج ٢ ص ١٩٢ .
مقام الصحبة : الفتوحات ج ٢ ص ٢٨٦ .
مقام العبودية : الفتوحات ج ٣ ص ٣٧٢ .
مقام العروة الوثقى : الفتوحات ج ٤ ص ١١٩ .
مقام العلم : الفتوحات ج ٢ ص ٣١٨ ؛ الأجوبة اللايقة ص ٤ ، ٥ .
مقام القرية : الفتوحات ج ٢ ص ٢٥ ، ٤١ ، ٢٥٩ ؛ ج ٣ ص ١٠٣ ؛
كتاب القرية ص ١٠ ؛ الأشواق ص ١٣٢ .
مقام القطب : الفتوحات ج ١ ص ٧٨ .
مقام الكشف : الأجوبة اللايقة ص ٤ ، ٥ .

- مقام المشاهدة : مواقع النجوم ص ١٨ .
- مقام المعرفة : الفتوحات ج ٢ ص ٣١٨ .
- مقام النبوة : الفتوحات ج ٢ ص ٥ ، الأشواق ص ٧٣ .
- مقام إلهي : الفتوحات ج ٢ ص ٢٢٦ .
- مقام الوارئين : الفتوحات ج ١ ص ١٠٣ .
- مقام النوحى : الفتوحات ج ٢ ص ٢٤١ .
- مقام الأدب : الفتوحات ج ٢ ص ٢٨٥ .
- مقام الإستهلاك : الفتوحات ج ١ ص ١٦٧ .
- مقام الأعراف : الفتوحات ج ١ ص ٨٤ .
- مقام الإيمان : الأجوبة اللالقة ص ٣ ، ٥ .
- مقام باطن النبوة : الفتوحات ج ١ ص ١٠٦ .
- مقام ترك الصلابة : الفتوحات ج ٢ ص ٢٨٧ ، ٢٨٨ .
- مقام ذاتي : الفتوحات ج ٢ ص ٢٢٦ .
- مقام رباني : الفتوحات ج ٢ ص ٣١٨ .
- مقام رفرفي : الفتوحات ج ٣ ص ٥٠٥ .
- مقام قرب النوافل : الفصوص ج ٢ ص ١٩٢ .
- مقام ما لا يقال : الأسرا ص ٣٠ .
- مقاولة مكافحة : الفتوحات ج ٤ ص ٣٣٨ .
- مقاولة مناوغة : الفتوحات ج ٤ ص ٣٣٨ .
- مقدمات التكوين : الفتوحات ج ٢ ص ٢٥٩ ، ٣٢٤ ؛ الأسفار ص ٢٣ ، ٢٤ .
- مكارم الأخلاق : الفتوحات ج ٤ ص ٥٨ .
- ملك الحياة : الفصوص ج ١ ص ١٣٤ ؛ إنشاء الدوائر ص ١٧ ؛ عقله ص ٥٣ .

- ملك الماء : الفتوحات ج ٢ ص ٢٥٩ .
- ملك الملك : الفتوحات ج ٣ ص ٤٩٨ ؛ ج ٤ ص ٣٤٩ .
- ملائكة التدبير : الفتوحات ج ٢ ص ٢٥٢ .
- ٢٥٢ ملائكة التسخير : الفتوحات ج ٢ ص ٢٤٩ .
- ملائكة التهام : الفتوحات ج ٢ ص ٢٤٩ .
- ملائكة التوحيد : الفتوحات ج ٣ ص ٤٣٢ .
- ملائكة العذاب : الفتوحات ج ٤ ص ٢٤٨ .
- ملاك عبقرى : الفصوص ج ٢ ص ١٩٦ .
- ملاك مدبر : الفتوحات ج ٢ ص ٢٥٠ .
- ملاك مسخر : الفتوحات ج ٢ ص ٢٥٠ .
- ملاك مهيم : الفتوحات ج ٢ ص ٢٥٠ .
- مناسبة النظير : الفتوحات ج ٤ ص ١٥٥ .
- مناسبة النقيض : الفتوحات ج ٤ ص ١٥٥ .
- مناسبة كونية : الفتوحات ج ٤ ص ٣٧ .
- منتهى الدخان : الفتوحات ج ٢ ص ٢٨٠ .
- منزل الحق : الفتوحات ج ٤ ص ٣٧٠ .
- منزل الحيرة : الفتوحات ج ٢ ص ٦١٧ .
- منزل النداء : الفتوحات ج ٤ ص ٨١ .
- منزل الإستواء الفهوانى : الفتوحات ج ١ ص ١٧٣ .
- مواطن التجلي : الفتوحات ج ٣ ص ٣١٥ .
- موت أهل الكشف : الفصوص ج ٢ ص ٣٢٨ .
- موجد رب : الفتوحات ج ٣ ص ٥٠٣ .
- موجد عين : الفتوحات ج ٣ ص ٥٠٣ .
- موجود إضافي : الفتوحات ج ٢ ص ٢٦٤ .

- . موسوي الورث : الفتوحات ج ٤ ص ٥٠ .
- . موطن الجمع : الفتوحات ج ٤ ص ٢٧٨ .
- . موطن الإستراحة : الفتوحات ج ٤ ص ٣٧٠ .
- . ميادين الحضرة : الفتوحات ج ٢ ص ٣٤٩ .
- . ميادين المحبة : الفتوحات ج ٢ ص ٣٤٩ .
- . ميادين الأسرار : الفتوحات ج ٢ ص ٣٤٩ .
- . ميادين الأنوار : الفتوحات ج ٢ ص ٣٤٩ .
- . ميثاق الذرية : الفتوحات ج ٤ ص ١٣٣ .
- . ميثاق الربوبية : الفتوحات ج ٢ ص ٧٢ .
- . ميراث الحق : الفتوحات ج ٤ ص ٥٢ .
- . ميزان التوحيد : الفتوحات ج ٤ ص ٤٤٨ .
- . ميزان الوجود : الفتوحات ج ٤ ص ٤٤٨ .

- ن -

- . نائب الحق : الفتوحات ج ٢ ص ١٢٩ ، ٣٦٥ ؛ ج ٤ ص ٧٨ ، ٣٠٢ .
- . نائب الرحمن : الفتوحات ج ٤ ص ٤٨١ .
- . نار أعمال : الفتوحات ج ٣ ص ٤٤٠ .
- . نار الله : الفتوحات ج ٣ ص ٣٨٦ ، ٣٨٧ .
- . نار جهنم : الفتوحات ج ٣ ص ٣٨٦ ، ٣٨٧ .
- . نار موسى : الفتوحات ج ٢ ص ٢٦٩ .
- . نبوة التشريع : الفتوحات ج ٢ ص ٣ ، ١٢٥ ، ٢٥٧ ، ٣٧٦ ؛ ج ٣ ص ١٠١ ؛ الفصوص ج ١ ص ٦٢ ص ١٣٤ .
- . نبوة التكليف : الفتوحات ج ٣ ص ٤٥٦ .

- . نبوة الشرائع : الفتوحات ج ٢ ص ٤١ .
- . نبوة الوارث : الفتوحات ج ٤ ص ٣٣٠ .
- . نبوة الولي : الفتوحات ج ٢ ص ٢٥٣ .
- . نبوة الأنبياء : الفتوحات ج ٢ ص ٢٥٨ .
- . نبوة الاختصاص : الفصوص ج ٢ ص ٢٢٤ .
- . نبوة تشريع : الفتوحات ج ٢ ص ٢٤ ، ٥٨ ، ٢٥٢ ، ٢٥٥ ؛ ج ٣ ص ٣١١ .
- . نبوة دون تشريع : الفتوحات ج ٢ ص ٢٥٢ .
- . نبوة عامة : الفتوحات ج ٢ ص ٢٤ .
- . نبوة مقيدة : الفتوحات ج ٢ ص ٧٦ .
- . نبوة مكتملة : الفتوحات ج ٤ ص ٣٦٩ .
- . نسخة الحضرة الإلهية : الفتوحات ج ٢ ص ٣٨٣ .
- . نسخة العالم : الفتوحات ج ١ ص ١٣٦ .
- . نشأة الآخرة : الفتوحات ج ٤ ص ٥٢ .
- . نشأة برزخية : الفتوحات ج ٤ ص ٥٢ .
- . نظر نبوي : الفتوحات ج ٣ ص ٣٢٣ .
- . نعت الحق : الفتوحات ج ٣ ص ٤٧٤ .
- . نعت إلهي : الفتوحات ج ٢ ص ٢٢١ ، ٢٣٠ .
- . نعت طبيعي : الفتوحات ج ٢ ص ٢٣٠ .
- . نعت كوني : الفتوحات ج ٢ ص ٢٢١ .
- . نعيم اختصاص : الفتوحات ج ٤ ص ١٢١ .
- . نعيم الجزاء : الفتوحات ج ٣ ص ٣٨٧ .
- . نعيم المنن : الفتوحات ج ٣ ص ٣٨٧ .
- . نعيم النار : الفتوحات ج ١ ص ٢٩٠ .

نعيم أهل النار : الفتوحات ج ٤ ص ٢٩٠ .
نفس الرحمن : الفتوحات ج ١ ص ٢٧٥ ؛ ج ٢ ص ٤٧٤ ، ٤٨٧ ؛ ج ٣ ص ٤٢٠ ، ٤٣٠ ، ٤٥٩ .
نفس الشيء : الفتوحات ج ٤ ص ٤٦٥ .
نفس واحدة : الفتوحات ج ٣ ص ٥٠١ ، ٥٣١ .
نفوذ البصر : الفتوحات ج ٣ ص ٣٣٢ .
نقطة البناء : الفتوحات ج ١ ص ١٠٢ ؛ الكنز العظيم ص ١٥٤ ؛
الأجوبة عن الإنسان الكامل ص ٢٢٢ ؛ شرح الجلالة ص ٨ ،
١٢٠ .

نقطة الدائرة : الديوان ص ٣٨ .
نكاح النور : الفتوحات ج ٤ ص ٢٢٤ .
نكاح معنوي : الفتوحات ج ٣ ص ٤٣٠ .
نهار النشأة : الفتوحات ج ٤ ص ٣٤٤ .
نهر البلوى : الفتوحات ج ٤ ص ٣٥١ ، ٣٥٣ ، ٣٩٥ ، ٤٥٣ ، شجون
المشجون ص ١٦ .
نهر الحياة : الفتوحات ج ٢ ص ١٧١ ، ٤٤٣ ، ٤٥٣ ؛ ج ٣ ص ٢٩ ،
٣٤١ ، ٣٢٢ .

نهر الخمر : الفتوحات ج ٢ ص ٤٤١ ، ٥٤٤ .
نهر الدنيا : إشارات القرآن ص ٥٢ .
نهر العسل : الفتوحات ج ٢ ص ٤٤١ .
نهر القرآن : الفتوحات ج ٢ ص ٢٨٠ .
نهر الماء : الفتوحات ج ٢ ص ٤٤١ .
نهر اللبن : الفتوحات ج ٢ ص ٤٤١ .
نواب الحق : الفتوحات ج ٢ ص ٦٠٥ .

- نور الحفظ : الفتوحات ج ٢ ص ٥٧٥ .
- نور الشرع : الفتوحات ج ٣ ص ٣٥٧ .
- نور العصمة : الفتوحات ج ٢ ص ٥٧٥ .
- نور الوجوب : الفتوحات ج ٤ ص ١٤٧ .
- نور الوجود : الفتوحات ج ٢ ص ٢٤١ .
- نور الوقت : الفتوحات ج ٢ ص ٤٨٦ .
- نور اليقين : التراجع ص ٢٠ .
- نور الأبصار : الفتوحات ج ٢ ص ٥٧٥ .
- نور الأنوار : الفتوحات ج ٤ ص ٣٦٣ ؛ كيمياء السعادة ص ٤ ، ٥ .
- نور الإيمان : الفصوص ج ١ ص ١٣٠ .
- نور على نور : الفتوحات ج ٤ ص ٤٠٣ .
- نيابة النبوة : بلغة الغواص ص ٥٧ .

- ه -

- هبوط استخلاف : الفتوحات ج ٢ ص ١٤١ .
- هداة البيان : الفتوحات ج ٣ ص ٤٩٨ .
- هداة التوفيق : الفتوحات ج ٣ ص ٤٩٨ .
- هوية أحدية : الفتوحات ج ٤ ص ٢٨ .
- هوية الحق : الفتوحات ج ٣ ص ٣٨٥ ؛ ج ٤ ص ٢ ، ١٩ ، ١٢٨ .
- هوية الخلق : الفصوص ج ٢ ص ٢٠٩ .
- هوية العبد : الفتوحات ج ٤ ص ١٠٣ .
- هياكل الأنوار : الفتوحات ج ٢ ص ٥٧٧ .
- هيولي صور المعتقدات : الفصوص ج ١ ص ١١٣ .

- و -

- وارث الحق : مواقع النجوم ص ١٥٤ .
وارث المختار : مواقع النجوم ص ٢٤ .
وارث الأنبياء : الفتوحات ج ٤ ص ٥٠ .
وارث رحمة : الفتوحات ج ٤ ص ١٦٣ .
وارث محمد : الفتوحات ج ٤ ص ٢٩ ، ٥٢ .
وارث نبي : الفتوحات ج ٤ ص ٣٩٨ .
وارث الفردوس : الفتوحات ج ٤ ص ٢٧ .
وارد الوقت : الفتوحات ج ١ ص ٩٠ .
واسطة العقد : الفتوحات ج ٤ ص ٣٥٩ .
وترية الكثير : الفتوحات ج ٤ ص ٣٥٩ .
وثيقة الحق : الفتوحات ج ٢ ص ٤٠٦ .
وثيقة مواصفة : الفتوحات ج ٤ ص ٣٨٢ .
وجه الحق : الفتوحات ج ٢ ص ٢٩٩ ؛ ج ٤ ص ٤٣٠ ؛ الفصوص ج ١ ص ٧٢ ؛ الإصطلاحات الصوفية ص ٧٩ ؛ رسالة لا يعول ص ١٥ .
وجه الذات : الفتوحات ج ٣ ص ٤٧١ .
وجه الشيء : الفتوحات ج ٢ ص ١٠٠ ، ١١٠ ، ١٨٢ ، ٣١٣ ؛ ج ٤ ص ٢٤٥ ، ٢٥٤ ؛ الفصوص ج ١ ص ١١٣ ؛ ج ٢ ص ١٧ ؛ الأشواق ص ٧٣ .
وجه القلب : الفتوحات ج ١ ص ٥٠ .
وجه الله : الفتوحات ج ٣ ص ٣٨١ ؛ ج ٤ ص ٤٠٦ ؛ الفصوص ج ١ ص ١٧٥ .

- . وجه الهوية : الفصوص ج ١ ص ١٧٥ .
- . وجه الوجه : الفتوحات ج ٤ ص ٣٤٩ .
- . وجه خاص : الفتوحات ج ٣ ص ٤٣٦ .
- . وجوب الثبوت : الفتوحات ج ٣ ص ٣١٤ .
- . وجود الخلق : الفتوحات ج ٤ ص ٢٧٩ .
- . وجود العين : الفتوحات ج ٢ ص ٥ .
- . وجود جمع : الفتوحات ج ٣ ص ٣٩٠ .
- . وجود خيالي : الفتوحات ج ٤ ص ٢١١ .
- . وجود عيني : الفتوحات ج ٤ ص ٢١١ .
- . وجود فرق : الفتوحات ج ٣ ص ٣٩٠ .
- . وجود مطلق : الفتوحات ج ١ ص ٩٠ .
- . وجود مقيد . الفتوحات ج ١ ص ٩٠ .
- . وجوه العقل : الفتوحات ج ١ ص ٤٦ .
- . وحي إشارة : الفتوحات ج ٤ ص ٣٦٣ .
- . وحي عبارة : الفتوحات ج ٤ ص ٣٦٣ .
- . وحي كلام : الفتوحات ج ٤ ص ٣٦٣ .
- . وراثه الأحوال : الفتوحات ج ٣ ص ٤١٤ .
- . ورث الحق : الفتوحات ج ٣ ص ٢٣٠ .
- . ورث ثبوتي : الفتوحات ج ٤ ص ١٠١ .
- . ورثة الأفعال : الفتوحات ج ٣ ص ٤١٤ .
- . وزراء المهدي : الفتوحات ج ٣ ص ٣٢٩ .
- . وزعة الكثيب : الفتوحات ج ٣ ص ٤٤٢ .
- . وزير القطب : مواقع النجوم ص ١٥١ .

- وصف الصفة : الفتوحات ج ٤ ص ٣٦٢ .
- وصلة المناولة : الفتوحات ج ٤ ص ٤٥٥ .
- وطن الله : الفتوحات ج ٤ ص ٣٨٤ .
- وقت الوقت : الفتوحات ج ٤ ص ٤٤٠ .
- وكيل الحق : الفتوحات ج ٤ ص ٢٨١ .
- وكيل الوكيل : الفتوحات ج ٤ ص ٢٨١ .
- ولي الله : الفتوحات ج ٤ ص ١٥٢ .
- ولاية الرب عبده : الفتوحات ج ٤ ص ١٤٧ .
- ولاية الظلام : الفتوحات ج ٤ ص ٤٣٩ .
- ولاية العبودية : الفتوحات ج ٤ ص ١٤٧ .
- ولاية الله : الفتوحات ج ٢ ص ٢٤٨ .
- ولاية الملائكة : الفتوحات ج ٢ ص ٢٥١ .
- ولاية النور : الفتوحات ج ٤ ص ٤٣٩ .

- ي -

يد الله : الفتوحات ج ٤ ص ٣٣٥ ، ٤٤٥ ؛ الفصوص ج ٢ ص ١٩٥ ،
١٩٦ .

يقين حق : الفتوحات ج ٣ ص ٣٩٠ ؛ المسائل ص ٣٥ ؛ رسالة الإنتصار
ص ١٨ .

يقين علم : الفتوحات ج ٣ ص ٣٩٠ ؛ المسائل ص ٣٥ ؛ رسالة الإنتصار
ص ١٨ .

يقين عين : الفتوحات ج ٣ ص ٣٩٠ ؛ المسائل ص ٣٥ ؛ رسالة الإنتصار
ص ١٨ .

- يوم الدنيا : الفتوحات ج ٤ ص ٢٦٢ .
- يوم الرب : الفتوحات ج ٢ ص ٨٢ .
- يوم المعارج : الفتوحات ج ٣ ص ٤٣٤ .
- يوم الأبد : الفتوحات ج ٤ ص ١٠ ، ١١ .
- يوم الآخرة : الفتوحات ج ٤ ص ٢٦٢ .
- يوم ذي المعارج : الفتوحات ج ٢ ص ٨٢ .

فهرس

الموضوع	الصفحة
الاهداء	٥
المقدمة	٧
الفصل الاول : لغة ابن عربي في دراسة المتقدمين	١٧
الفصل الثاني : وقفة لغوية	٢٩
الفصل الثالث : اللغة الموروثة	٣٥
الفصل الرابع : شهود ابن عربي ومولد لغة جديدة	٥٩
الخاتمة	٩١
فهرس الشواهد	٩٣

ابن عربي

مؤلف لغة جديدة

استهلت د. سعاد الحكيم مسيرة البحث في العلوم الصوفية بعملها الضخم « المعجم الصوفي » . وقد أتاح لها هذا التوغل في العالم الفكري اللغوي للمتصوفة ، وبالأخص عالم محيي الدين بن عربي ، أن تمضي أشواطاً أبعد . وها هي في كتابها الجديد « ابن عربي ومولد لغة جديدة » تقوم بدراسة ميدانية استقصائية لمفردات الشيخ الأكبر ، وتبحث آلية توليد المصطلحات لديه ، وتتهدي الى حركية فكره اللغوي والقانون الذي يربط توليد هذه المصطلحات بتصوره للعالم .

وقد بينت المؤلفة في هذا الكتاب أن ابن عربي نقل الحضور الصوفي من حضورٍ للأعماق الى لغة وجودية ، وحقق فتحاً لغوياً حين حوّل اللفظ المفرد من دلالته على الذات الى دلالته على معنى يقوم في الذات . ثم استعار هذا المعنى وبالتركيب والإضافة كانت تتفلق معه اسماء جديدة لمسميات جديدة مؤلفة لغة جديدة . . .

ندرة للطباعة والنشر

المؤسسة الجامعية للدراسات والنشر والتوزيع

